فهرست

فهرست ۱

فی تفسیر سوره مبارکه توحید ۸
فی بیان مسئلة بسیط الحقیقة و مسئلة القدم و الحدوث و مسئلة الواحد لا یصدر منه الا الواحد فی جواب میرزا سعید ۱۵
و هو اما الجواب عن بیان بسیط الحقیقة ۱۷

و اما ما سئلت من بیان مسئلة القدم و الحدوث ۱۸

و ان بذلک المقام اشرت فی اللیلة القبل لمن سئل من مسئلة طی الارض فی زمان واحد و مکان واحد ۱۹

و اما سئلت من معنی قول الحکماء الواحد لایصدر منه الا الواحد ۲۱

وان ما ذکرت فی بیان المسئلة فی قول الحکماء {۲۴} الواحد لایصدر منه الا الواحدفهو من سبیل الظاهر ۲۲

نزل فی جواب میرزا حسن وقایع نگار فی ارض الصاد ۲۳
و ان ماسئلت من معنی قوله عز ذکره و نحن اقرب الیک من حبل الورید و حقیقة معنی قربة الی الله فی کل المقامات ۲۵

وان ما سئلت من معنی قوله عز و جل الرحمن علی العرش استوی ۲۸

وان ما سئلت من حرکت الافلاک علی جهة الاختیار ۲۹

وان سؤلک من بقاءاصحاب النار فی النار ثم سؤالک مع العلم باختیار الثواب فکیف یختار العبد شأن العذاب مع وجود عقله فی المبدء و الماب ۳۰

و ان ما سئلت فی معنی کفوا احد ۳۱

هذه کلمات رشیقة و آیة الله البدیعة فی شرح یا من دلّ علی ذاته بذاته ۳۲

هذه نازلة من ظواهر بحر الاحمر فی جواب والی شوشتر ۳۸

کلمات المقدّسة عن الوصف و البیان فی تحقیق استفهامات القرآن ۴۳

قد سئل فی لیلة الاجلاس و هو مسئلة المعراج فی ارض الصاد ۴۷

فی بیان حدیث قد ورد عن الرضا علیه السلام ۴۹

سؤال حاجی محمد فصل الخطاب از ماکو ۵۱

جواب عریضه سائل اصفهانی ۵۳

و اما سئلت من الوحدة و الرهبانیة ۵۴

و انما سئلت من علم النحو ۵۵

نسخه ابتدایی

وانما سئلت من ذکر عند الانتقام ٥٥
وانما سئلت من استعمال الاعداد ٥٥
وانما سئلت بما بلغ ذو القرنین الی مقام سلطنته ٥٦
جواب آقا سید البوالحسن ابن آقا سید علی زنوزی فی تفسیر دعای صباح ٥٧
تفسیر الواو فی کلمة و الصافات من جواب مسئلة العلی و دعوة العظیم ٦٥
ختام تفسیر الواو فی کلمة و الصافات ٧٨
کیفیة وضع دائرة الایقغ سنه ١٢٦٤ .... ٨٠
جواب مسئله شیخ ناصر الدین الکربلائی عام ١٢٦٤ .... ٨٢
ذکر فی اربعة و عشرین مسئلة غامضة ٩٠
المسئلة الاول ٩٠
حدیث معرفة النفس ٩٠
المسئلة الثانیة ٩٥
فی بیان مسئلة القدر ٩٥
المسئلة الثالثة ٩٧
ما تفسیر قوله نحن وجه الله ٩٧
المسئلة الرابعة ٩٨
ما تفسیر هذا الحدیث کل یوم یوم عاشورا ٩٨
المسئلة الخامسة ١٠٠
فی التسدید ١٠٠
المسئلة السادسة ١٠١
فی السلوک الی الله تعالی ١٠١
المسئلة السابعة ١٠٣
ما تفسیر حدیث الحقیقة ١٠٣
المسئلة الثامنة ١٠٧
بسم الله البدیع الذی لا اله الا هو ١٠٧
المسئلة التاسعة ١٠٨

نسخه ابتدایی

بسم الله المنشئ العليم الذى لا اله الا هو العزيز الحكيم ١٠٨

المسئلة العاشرة ١٠٩

و قد سئلک السائل عن اللوح الحفيظ اعلمه بما قد علمک الله المحيط ١٠٩

السؤال الحادی و العشر ١١٠

بسم الله القديم الاقوم الذى لا اله الا هو العظيم الادوم ١١٠

السؤال الثانی و العشر ١١٢

الحمد لله الذى قد تفرد اوليائه بالمحامد العظمى و توحد ابوابه فى علم الجوامد الکبرى ١١٢

السؤال الثالث و العشر ١١٤

الحمدلله الواحد الاحد الفرد الذى لا اله الا هو العلى العظيم ١١٤

و اما سؤال من رؤية الايات عن ذلک الباب الماب ١١٥

و اما السؤال بالکتابة فى السبل المال على نهج الاقبال ١١٦

و اما السؤال فى اخذى نفسک ١١٦

و اما السؤال عن حق المزور ١١٧

و اما السؤال عن کيفية العلم ١١٧

السؤال الرابع و العشر ١١٨

السؤال فى المسائل سيدنا و مولانا قد اشکل على مسائل متعددة ١١٨

السؤال الخامس و العشر ١٢٠

فى بيان علة تحريم المحارم من الاخت و الام و العمة و الخالة الخ ١٢٠

السؤال السادس و العشر ١٢٢

بسم الله الرحمن الرحيم يا ايها الحبيب قف على باب المجيب و اتکل على الله ربي ١٢٢

السؤال السابع و العشر ١٢٤

و اما السؤال عن علم الحروف ١٢٤

و اما السوال عن الاکسير ١٢٤

السؤال الثامن و العشر ١٢٥

بسم الله الرحمن الرحيم يا ايها السائل فاعلم ان الله لايحکم بمرض لنفس الا بما قدمت ايديه من الخطايا ١٢٥

نسخه ابتدایی

السؤال التاسع و العشر ١٢٥

اشهد ان لا اله الا هو و اشهد لمحمد و على و فاطمة و الحسن و الحسين ١٢٥

السؤال العشرون ١٢٦

يا امة الله خذى هذه البريق من مولاک و املاء ها من الماء ملاء سويا ١٢٦

السؤال الحادى و العشرون ١٢٧

بسم الله الرحمن الرحيم   الحمد لله المتوحد فى الكبرياء ١٢٧

السؤال الثانية و العشرون ١٢٨

بسم الله الرحمن الرحيم   الحمد لله الذى تجلى على الانسان بالنقطة المنفصلة المتحركة عن مطلع العيان ١٢٨

السؤال الثالث و العشرون ١٢٩

يا ايها الباب الصفى فاعلم ان لصبيان المؤمنين بعد طلوع الشمس من مطلع الاذن ١٢٩

السؤال الرابع و العشرون ١٣٠

بسم الله الرحمن الرحيم   قال مولانا علىّ (ع) فى خطبة الطتنجية على قائلها الاف الثناء و التحية ١٣٠

تفسير آيه النور ١٣٣

نسخة الاولى فى تفسير الهاء ١٤٤

صحيفة الثانى فى تفسير الهاء ١٧٢

فى جواب من سئل فى تفسير عن ما قال السيد العالم و الحبر الملى كاظم (ع) سياتى زمان يقرء الحمدلله رب العالمين بكسر الهمزة و الراء و يكون صحيحا ١٨٦

هذه اجوبة للمهاجر الى الله الاحد و الفرد الصمد جناب الاوحد الامجد جناب الملا احمد عليه بهاء ربه ١٩٣

ثم لاذكرنک فى الثانى ١٩٦

و انّ ما قد ذكر يا الهى فى الثالث ١٩٦

و انّ ما قد ذكر فى الرابع ١٩٧

و انى لاشهدنک فى الخامس بان ركن تكبيرک يظهر بتوحيدک ١٩٨

و انّ ما قد ذكر فى السادس يا الهى فى ذكر اسم الباطن ١٩٩

و انى لا ستغفرنک يا الهى عما ذكر من ذكر السابع بل ان اليوم لاعبدنک على هذا و لا يعبدک احد دون ذلک الصراط اللائح ٢٠٠

و انى يا الهى لاستغفرنک عما قد ذكر فى الثامن اذ لم يزل امرک ظاهر و باطن و ان ما قد ظهر بجسده من قبل ما قد اظهرته بنفسه باياتک ٢٠٠

نسخه ابتدایی

وانّ ما قد ذکر فی التاسع فمن علمته علم توحیدک فماله یذکر ما انه هو ظاهر عند کل خلق ٢٠١

وانّ ما قد ذکر فی العاشر من کلمات حجتک فی الصحیفة ذلک مما لاریب فیها ٢٠٢

وان ما قد ذکر فی الحادی و العشر من لسان عبدک من قبل فی ذکر الفرقان ٢٠٣

وان ما قد ذکر فی الثانی و العشر فانی وعزتک لاشهدنک باننی ما حللت الا ما حللت ٢٠٣

وان ما قد ذکر فی الثالث و العشر وانی ما حکمت بذلک و ان نزلت ذکر ما یرفع قد اقترنت به ان لایحل لاحد ان یفارق حکم ربه ... ٢٠٣

وان ما قد ذکر فی الرابع و العشر علی اذن کل بما یرید ان یعمل فسبحانک سبحانک ٢٠٤

وان ما قد اجاب فی الخامس و العشر ذلک مما قد علمته یا الهی من عندک و من الطفک فی بدایعک ٢٠٤

وان ما قد ذکر فی السادس و العشر فی ذکر خوف عبادک فی عبادتک هذا مما لا یضر عارفیک ٢٠٤

وان ما قد ذکر فی السابع و العشر من ذکر رجعة اولیائک ٢٠٥

وان ما قد ذکر فی الثامن و العشر هذا مما لا یحط به علمه لو کان البعث من ذلک الجسد العنصری ٢٠٦

وان ما قد ذکر فی التاسع و العشر هذا مما لم یکن عندک بحق اذ هذا لا یمکن ان یعود ذلک الجسد العنصری ٢٠٦

وان ما قد ذکر فی العشرین فسبحانک مما نسب الیّ قول الناس من بعد ذلک لک قیامات ٢٠٧

وان ما ذکر فی الحادی و العشرین لاشهدنک بان حجتک لم تزل کان فی علو قدسه و سمو عزه ما غیره الامکنة ٢٠٨

وان ما قد ذکر فی الثانی و العشرین من ذکر اللاحد {٣١٥} فی الحد بلی انک اذا ظهرت حقیقة الاولیة ٢٠٩

وانّ ما قد ذکر فی الثالث و العشرین فی ذکر الکتب بلی قد سمعت هذا باذنای ٢١٠

وان ما قد ذکر فی الرابع و العشرین بمن یسکن فمن اقرب بک یا الهی منه الیه ٢١١

نسخه ابتدایی

مقدمه

بسم الله الامنع الاقدس

این کتاب که از آثار نقطه اولی جل و ذکره می با شد و از روی نسخه خطی ، به خط مرفوع میرزا مصطفی کاتب از کاتبان معتبر و مقدم بیانی نوشته شده است .

لازم بذکر است این نوشتار خالی از اشکال نیست و ایرادات احتمالی بدین شرح می باشد :

۱. با توجه به ضعف دانش عربی تیم تحریر، احتمال خطا و در نتیجه رونویسی اشتباه آثار مربوطه وجود دارد.

۲. همچنین امکان اشتباه تایپی و جا ماندن بخشی از نوشتار وجود دارد . افرادی که وارد این وادی گردیده اند مطلع هستند که با توجه به خستگی و یا خطای دید احتمال جا ماندن کلمه و بعضا پرش پاراگراف، دور از ذهن نیست و این موضوع نیاز به بررسی مجدد نوشتار را گوشزد می کند که با توجه به کمبود وقت این مورد به آینده موکول گردیده انشا الله در ویرایشهای بعدی اصلاحیه ها بوقوع می پیوندد .

۳. در نهایت منبع میرزا مصطفی کاتب مشخص نبوده و می دانیم که ایشان آثار حضرت را چه به خط آن حضرت و یا به خط مؤمنین ، گرفته و نسخه برداری می کرده اند که امکان خطا در این نوع نوشتارها نیز امکان پذیر است . البته میرزا مصطفی کاتب و همچنین محمد تقی اصفهانی در زمره دقیق نویسان در این مورد می باشند.

نسخه ابتدایی

۴. از خداوند منان طلب عفو داریم با توجه به اینکه مجاز به اضــافه یا کم کردن حرفی از آثار حضـرت رب اعلی جل ذکره نیستیم و متاسفانه سهوا امکان خطا در این مقوله می باشد . از مؤمنینی که دسترسی به آثار آن نیّر اعظم دارند درخواست داریم این آیات را مقابله نموده و خطاهای ما را اصلاح نمایند .

۵. در این نوشتار بخش ها یا کلماتی که با رنگ سبز یا قرمز مشخص شده اند توسط تیم تحریر درست خوانده نشده و تلاش گردیده به درست ترین شکل ممکن نوشته شود. بخش عمده این اشکالات به دلیل ضعف دانش عربی و یا عدم آشنایي کامل با خط نویسنده می باشد . لطفا این موارد را به کمک افراد مطلع و یا با آثار اصل در صورت امکان مطابقت داده و بررسی نمایید .

۶. اعدادی که در متن آمده مربوط به شماره صفحه متنی که از روی آن نوشته شده می باشد مثلا {۱} .

نسخه ابتدایی

رب وفقنی

فی تفسیر سوره مبارکه توحید

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله الذی نزل الامر فی الکتاب علی قدر عز معدود فاشهد ان لا اله الا الله کما هو اهله و مستحقه من دون ان یقدر احد ان یعرف کیف الا هو سبحانه و تعالی عما یصفون و اشهد لمحمد و آل الله بماشاء الله و قدر لهم انه هو العزیز الودود و بعد قد قرئت کتابک و اطلعت بحسن دعائک و ان الان اجبتک فیما سئلت من تفسیر سورة التوحید فاعرف حق ما نزل الله علیک من سبحات الفضل فی توحیده فان الله قال و قوله الحق و ما قدروا الله حق قدره فاعلم ان هذه السورة روح القرآن و علة الغائیة فی نزول البیان و علیها یدور العلل الکلمة من کل ما وقع علیه اسم شیئ فاستعد للقآء ربک فان الاجل قریب قریب و ان تجلیات ایام الظهور اسرع من کلشیئ و ان الله ما اراد من اظهار التوحید الا کلمة التسبیح و لا منها الا کلمة التحمید و لا منها الا کلمة التهلیل و لا منها الا کلمة التکبیر لان توحید الذات علی ما تحقق فی مبادی الامر و منتهاه لایمکن لاحد من الموجودات و لایقدر ان یقول انی لا استطیع بذلک لان قوله افک محض و کذب صرف و لایجری الا فی رتبته لان کینونیة ذات البحت هی کینونیة ساذجیة ازلیة التی هی بذاتیتها مقطعة الکل {۳} عن ذکر العرفان و ان انیة طلعة حضرت الذات کافوریة ابدیة التی هی بنفسانیتها مفرقة الممکنات عن مقام البیان و من قال هو هو فقد بلغ الی حظ الامکان فی ظهور الابداع و من قال انه هو انت فقد عرف مواقع الامر فی ظهورات الاعیان فسبحان الله ربک عما یصفون فاعلم ان ذات الازل ظهوره کان فی عین بطونه و بطونه کان عین ظهوره و انه لم یزل کان و لم یک شیئا سواه و ان الان لیکون بمثل ما کان و لایکون شیئا معه و لقد وصف باسمآء قدرته الی نفسه بشرافتها و احتیاج الکل الیها و ان مثل سورة التوحید کمثل الکعبة التی هی بیت الله جل و عز فی عالم الانشاء ما تری فی

نسخه ربانی

خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور ثم ارجع البصر الاية ذلک حکم الله فی مقام البیان حیث قد عرفه رجال الاعراف بنور الایقان فاذا تشعشعت بتشعشع لمعان بروق تلک الکلمات   فاعلم ان التوحید کان ظاهره نفس باطنه و باطنه نفس ظاهره و لیس له جهة دون الدلالة علی التوحید و الحکایة عن التفرید و انت تری هذه السورة بمثل کلمة التوحید فان تری شانا فیها لک بک فقد خرجت عن حکم التوحید و احتجبت عن آیة التفرید و ان فی ذلک المقام کل حروف هذه السورة حرف الهاء و کل معانیها معنی الالف الظاهر فی المقامات الخمسة و لکن لایخطر ببالک ان ذلک حکم علی غیر حس الظاهر و لم یتصوره الادراک لان {۴} حرف الواو غیر الهاء و کذلک الحکم فی البواقی الحروف لا فوعمرک لویکون عینک عین الحدیدة المحماة لتری فی الظاهر مثل حکم الباطن بمثل ما قال علی (ع) فی خطبة الطتنجیة رایت الله و الفردوس رای العین   و قال سید الشهداء روحی و روح من فی ملکوت الامر و الخلق فداه ألغیرک من الظهور ما لیس لک حتی یکون هو المظهر لک الخ و قال الامام ولایری نور الانوره و لایسمع صوت الا صوته و ان ذلک حکم الظاهر الذی هو نفس الباطن و لیس بینهما ربط و لاشیئ غیره فاذا عرفت ما اشرقناک من نور صبح الازل الاول علی مطلع حقیقتک و سر فؤادک و هیکل احدیتک المتجلیة لک بک فی سر کینونیتک فاعلم ان للتوحید ظهورات سبعة التی لاتدل فی الحقیقة الا علیه فالاولی رتبة النقطة مقام محمد ثم الف الغیبیة مقام علی (ع) ثم الف اللینیة مقام الحسن (ع) ثم الف غیر المعطوفة مقام الحسین ثم مقام الف المعطوفة مقام الحجة (ع) ثم مقام الحروف الائمة ثم مقام الکلمة مقام الفاطمة و لهذه السبعة ظهورات فی مقام تجلی الذات و الصفات و الافعال و العبادة التی یحصل من الکلمة مقامات معدودة ثمانیة و عشرین عدة التی هی حروف الکونیة التی بها یقوم کل الوجوه من الغیب و الشهود و لیس لاحد فیها نصیب بمثل ما قدر الله لهم انه هو العزیز المتعال {۵} فاذا عرفت هذه الاحکام السبعة فایقن ان توحید سائر الموجودات شبح کظل فئ بالنسبة الی مقام ظهور الکلمة فی مقام الشبح لاغیره و ان له مراتب مالانهایة لها بها التی لایحصیها احد الا الله حیث قال احد من اولی الالباب الطرق الی الله بعدد انفس

نسخه ابتدائی

الخلایق و لکن یحویها مقامات معدوده فمنها رتبة النبیین و الوصیین فانهم واقفون فی مقام ظهور الکلمة فی مقام النقطة ثم المؤمنین من الانس و انهم واقفون فی مقام الالف الغیبیة المشعشعة عن الکلمة ثم الملائکة و انهم واقفون فی مقام توحید الف اللینیة ثم المؤمنون من الجن و انهم واقفون فی مقام الف غیر المعطوفة ثم الحیوانات الطیبة المؤنثة فانهم واقفون فی مقام الالف المعطوفة ثم النباتات فانها واقفة علی مقام الحروف ثم الجمادات فانها حاکیة عن مقام الکلمة و لکل مرتبة من هذه المراتب بین اهلها تجری سلسلة العرضیة و حق الشبحیة بالنسبة الی طلعة الذاتیة و عدم الربط بین الرتبة الاثریة مع رتبة فوقها و لو اردت ان اکشف القناع عن صور هذه المسائل لیخرج عن التوحید قوم و یدخل فی التوحید قوم اخری و لک ما اراد الله بذلک فی ذلک الیوم لان علی ابن الحسین (ع) قال انی لاکتم من علمی جواهره "کیلا یری العلم ذو جهل فیفتنا" و تقدم فی هذا ابوحسن الی الحسین " و اوصی قبله الحسنی " و رب جوهر علم {۶} لو الوح به لقیل لی انت ممن تعبد الوثنا و لاستحل رجال المسلمین دمی یرون اقبح ما یأتون به حسنا و قال رسول الله صلی الله علیه و اله لو علم ابوذر ما فی قلب سلمان لقتله و لکن علی الکل فرض العلم به من اشاراتنا التی دالة بالبیان و ناطقة باعلی دلایل الامکان و لیس لاحد حل کشف القناع عن هیاکل الایمان و ان فی هذه السورة کلمة الهویة مقام النقطة و هی هو ثم اسم الجلالة مقام ظهور الف الغیبیة الدالة علی الله سبحانه ثم اسم الاحدیة مقام الف اللینیة الدالة علی الله سبحانه ثم الف غیر المعطوفة مقام اسم الجلالة قبل ظهور الصمدانیة ثم الف معطوفة مقام اسم الصمدانیة الدالة علی الله سبحانه ثم مقام الحروف مقام اسمائه التنزیهیه ثم مقام الکلمة مقام اثبات الفردانیة بانه لیس له کفوا احد و لذا قال الامام نحن اسماء الحسنی التی لایقبل الله عمل احد الا بمعرفتنا بنا عبد الله و بنا عرف الله الخ و قال الحسین (ع) فی تفسیر هذه السورة بان معنی هو الله و معنی احد الله الصمد حدیث بماورد فیه و ان ذلک معنی الواقع الذی لایعادله سوی الاشارات و لایساویه حکما فی الدلالات و لا یحیط بعلمه احد الا من عرف مواقع الصفة و بلغ قرار المعرفة فان هنالک یشاهد الحکم بالعیان لتبیین البیان و ان ذلک معنی الامر

نسخه ابتدایی

فی الکلمة الاولی التی هی کانت کلمة قل الله یحیط بکلمته بحکمته و لکن فی سبل الظاهر{٧} لایخلوا من هذه الجهات الحقة ای قل من ربک لربک او من ربک لنفسک او من نفسک لربک او من ربک لغیرک او من نفسک لغیرک او من مقام الحد الذی هو غیرک لغیرک و ان ذلک اعلی المعانی و کلها یرجع الی حکم واحد بان الله قد وصف نفسه بتلک الاسماء لتدعوه بها بما هو یستحق علیه و ان القاف هو اشار بقدرته التی لا یعجزه شئ فی السموات و لا فی الارض و ان اللام اشاره بلواء سلطان قیومیته التی احاطت کل الممکنات و ان عدته هو عدد بسم الله الرحمن الرحیم و اسم الاعلی لانه اول اسم اجتباه الله لنفسه فاعرف ما عرفتک من ظهورات المعانی هو اول مقام الفرق بین الحبیب و المحبوب ثم اعلم ان هذا الاسم فی مقام العدد مساوی بعدد اسم الله الکافی و هو اکسیر الاحمر فی مقام الانتقام و لقد نزل ذلک الاسم فی القرآن فی تسعة مواقع منه و لذا ورد عن النبی (ص) من قرء هذه الایات سبعین مرة فی کل حاجة لیقضی الله حاجته فی الحین و هی بعد البسمله و کفی بالله ولیا و کفی بالله نصیرا و کفی بالله حسیبا و کفی بالله علیما و کفی بالله وکیلا و کفی بالله شهیدا و کفی بربک هادیا و نصیرا و کفی بذنوب عباده خبیرا و بصیرا و کفی الله المؤمنین القتال و کان الله قویا عزیزا و ان کان لک عدوا فاسجد فی آخر اللیل علی طین قبر الحسین (ع) وقل فی سجودک{٨} مائة مرة یا مبیر الجبارین و یا مبیر الظالمین ان فلانا آذانی فخذلی حقی منه فان الله ینتقم فی الحین و کفی به للمؤمنین ولیا و لکل حرف من هذه الحروف معنی ما انا ذا اشیر الیه بطرف الحقیقة فهو اسم الاعظم و الرمز المتمتم[1] الذی لم یدعو له به احد مخلصا لوجهه الا اجابه الله ذلک بشرط ان یشاهد اسم الغیب من الکلمة الثالثة من اسم الله الذی خلقه الله علی اربعة اجزاء قال الامام (ع) ان الله تبارک و تعالی خلق الاسماء بالحروف غیر مصوت و باللفظ غیر منطق و بالشخص غیر مجسد و بالتشبیه غیر موصوف و باللون غیر مصبوغ و منفی عن الاقطار مبعد عنه الحدود محجوب عنه حس کل متوهم مستتر غیر مستر فجعله کلمة تامة علی اربعة اجزاء معا لیس منها واحدا قبل الاخر فاظهر

نسخه ابطالی

[1] - المنمنم

منها ثلثة اسماء لفاقة الخلق اليها و حجب واحد منها و هو الاسم المكنون المخزون فهذه الاسماء التى ظهرت فالظاهر هو الله تبارک و تعالى و سخر سبحانه لكل اسم من هذه الاسماء اربعة اركان فذلک اثنى عشر ركنا ثم خلق لكل ركن منها ثلثين اسما فعلا منسوبا اليها الى ان قال قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ايّاما تدعوا فله الاسماء الحسنى ثم بعد ذلک الاسم الجلالة و هو اسم الهوية المهيمنة على كل ما دق و حل و ان عدته ستة و ستين بعدد الكبير و بالاوسط اثنى عشر عددا و بالصغير ثلثة عدد ثم بعد ذلک اسم الله احد و هو اسم الاحدية {۹} التى اشار اليها مولانا على (ع) فى دعائه حيث قال عز ذكره اللهم ادخلنى فى لجة بحر احديتک و طمطام يم وحدانيتک و ليس المراد ذات الرب بل المراد ظهور احديته المتجلية فى عالم اللاهوت و ان عدته ثلثة عشر بالكبير و بالاوسط و الصغير اربعة ثم بعد ذلک اسم الله الاكبر الذى اشرب[1] فى معناه ببعض حكمه من قبل و ان ذلک الاسم فى رتبة الهوية مؤخرة عن ساحة قرب الازل بالنسبة الى الاسم الاول بحجاب واحد ثم الله الصمد الذى كان معناه بانه مقطعة الكل عن السبيل لا يدخل فيه شئ و لا يخرج منه شئ و هو الكبير المتعال و لقد قال الامام فى تفسير الصمد على ما فى الكافى عن جابر قال سئلت ابا جعفر عن شئ من التوحيد قال ان الله تبارک و تعالى اسمائه التى يدعى بها تعالى فى علو كنهه واحد توحد بالتوحيد فى توحده ثم اجريه على خلقه فهو واحد صمد قدوس يعيده[2] كلشئ و يصمد اليه كلشئ و وسع كلشئ علما و ان عدته مائة و اربعة و ثلثين عدد بالكبير و بالاوسط سبعة عشر و بالصغير ثمانية عدد فاقره فى كل حين فان له تاثير فى السرقى بين يدى الله و ان هذه الاسماء الخمسة مراتب التوحيد لاهل الجنان فى مقام الوصف و اذا تلاحظ مع ثلثة اسماء التنزيهيه فتجد بالعيان ابواب الجنان و هو قوله عز ذكره لم يلد و ان عدته {۱۰} مائة و اربعة عشر عدد و لقد اراد الله من هذه الكلمة تنزيه ذاته عن وصف العليه ردّا على الذين جعلوا الذات علة العلل لان العلة هو صنعه و هو معه لا علة له حتى انطق بذلک السنة اوليائه و لو كان الذات هو العلة لزم الاقتران و التشابه فسبحانه و تعالى ابدع المشية لا من شئ بنفسها و جعلها علة

نسخه ابتدایی

[1] - اشير

[2] - يعبده

ماسواها من دون ان يقع من ذاته عليها شيئا فسبحانه و تعالى عما يقول المشبهون فى معرفته علوا كبيرا ثم قوله عز ذكره و لم يولد و ان عدته مائة وعشرين بحساب المعروف على عدد الكبير و ان المراد منه هو تقديسه عن حكم الربط و الاقتران مع الاشياء كلها ردّا على الذين زعموا بالربط بين الحق و الخلق فتعالى عن ذلک لم يخرج منه شئ كما لايدخل عليه شئ و هو حق صرف و ذات ساذج بحت و كافور عين محض و ما سواه خلق و ليس بينهما ربط و لا دونهما شئ و ان الذين يظنون فى حكم الذات كلمة الربط فكانما اشركوا بربهم و انكروا كلمة التوحيد فى هذه السورة ليس لهم نصيب من العلم و انهم لم يتوبوا فى ربهم فمأويهم نار جهنم و انهم اليوم لا يشعرون ثم قوله عز و جل و لم يكن له كفوا احد ثلثمائة و احدى عشر و لقد انزل الله هذه الكلمة و اشباهما فى القرآن لمكنسة القلوب و الاوهام و افک النفوس و الاجسام لما زعموا فى صور السجين {١١} ما لا حقيقة لهم فى كتاب العليين و الا ليس له كفو و لا شريک لينفى عنه بل هذا التقديس الصرف و التنزيه البحت فى مقام النفى عند الله كوصف العبد فى مقام النعت كقوله عز ذكره قل هو الله احد بلاجهة اشتراک و لا اتحاد فكما انزل الله فيقول الله الصمد لاثبات القلوب بالاعتراف بصمدانيته فكذلک انزل الله قوله و لم يكن له كفوا احد لما يقع فى الاوهام من الافک الباطل و الا ان الله عز ذكره لكان اعز و اجل و اعظم من ان يعرف بالوصف او ينزه بالافک لان النور و الظلمة لديه سواء و كلاهما مخلوق فى ملكه و دال على كمال صنعه و مردود الى حدود ابداعه حيث قال فى خطبة اليتيمية ان قلت مم هو فقد باين الاشياء كلها هو هو الخ و لقد يجب على العبد تنزيه بارئه و تقديس بارئه عن كل وصف يعرفه او لايعرفه لان علم الذى يعرفه خلقه هو عنده معدوم صرف و افک محض و كذلک الحكم فى القدرة و امثالها من الصفات المحمودة و الاسماء الحسنى و كذلک الحكم عند اهل البيان و على هذا قال على عليه السلام اول الدين معرفة الله و كمال معرفته توحيده و كمال توحيده نفى الصفات عنه بشهادة كل صفة انها غير الموصوف و شهادة الموصوف انها غير الصفة و شهادتهما جميعا بالتشبيه الممتنع منه الازل فمن وصف له فقد حدّه و من حدّه فقد عدّه و من {١٢} عدّه فقد ابطل ازله و من قال كيف فقد استوصفه

و من قال فیما فقد ضـمنه و من قال علی ما فقد جهله و من قال این فقد اخلا منه و من قال هو فقد نعته و من قال الی ما فقد یا ه عالم اذ لامعلوم و خالق اذ لا مخلوق و رب اذ لامربوب و کذلک ربنا فوق ما یصفه الواصفون و ان اعرفت ما عرفتک به من رشحات ابحر التجرید و قطرات ماء لجج التفرید لتعرف ان حین قرائتک سورة التوحید ان الله ربک یصف نفسه لک بک بابداعه فیک بما تجلی لک بک فی کینونیتک من دون کیف و لا اشارة و لو تنظر بالواقع و کشف الله الغطاء عن طلعة فؤادک لتری مقامات اهل الجنان الثمانیة فی هذه السـورة و حظ کالواحد منهم و ما قدر الله لهم من النعیم الدائم الذی لازوال له و لکن الیوم لست اهلا لذلک و استغفر الله ربک و ان لمثل هذا فلیعمل العاملون و سبحان الله ربک رب العزة عما یصفون و سلام علی المرسلین و الحمد لله رب العالمین

نسخه ابتدایی

فی بیان مسئلة بسیط الحقیقة و مسئلة القدم و الحدوث و مسئلة الواحد لا یصدر منه الا الواحد فی جواب میرزا سعید

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله الذی ابدع فی کینونیات الخلق آیات ظهور قدرته لیعرفوه کل الموجودات بما تجلی لهم بهم بایات صمدانیته و لیوحدوه بما شهد لذاته بذاته فی ازل الازال بانه لا اله الا هو الفرد الاحد الذی لم یاخذه {۱۳} وصف من شئ و لا نعت عن شئ و لایذکر معه شئ و لایقدر احد ان یصعد الیه فی شان و لایذکر فی رتبته شئ سبحانه و تعالی لم یزل کان بلا تغییر و لا یزال انه کائن بمثل ما کان و لیس له شبه فی الذات و لا مثل فی الصفات سبحانه و تعالی قد اخترع المشیة لوجود الجوهریات و الارادة لتعین المادیات و القدر لهندسة الکینونیات و القضا لظهور الامضاء فی الذاتیات و الاذن و الاجل و الکتاب لتمامیة القابلیات فی رتبة الانیات لیعرف کل بذکر تلک المراتب حق مظاهر تقدیسه و آیات تفریده فی ملکوت الاسماء و الصفات و ما قدر الله فی علم الغایات و النهایات الی ما لا نهایة لها بها فی رتبة الذوات الی ان اتصل الی رتبة التراب و الحمد لله الذی ابدع جوهریات کینونیات الموجودات لظهور آثار قدرته فی الاختراع لیشاهدن کل الذوات فی المقامات التی قدر الله لها نور طلعته و ظهور مشیته و آیات قیومیته بانه لا اله الا هو العزیز المتعال و بعد لما سئل جناب السید التقی و السند المعتمد النقی دام[۱] الله فضله فی حقه و بلغه الی غایة مایتمنّاه من امر اخرته و دنیاه من ثلثة مسائل مشکلة التی ذهلت العقول عن ادراکها و زلت اقدام بعض الحکماء فی بیانها فاستعنت عن الله باتباع امره لانه ما اراد الا العلم بحقیقة البیان بما جعل الله فی الکیان {۱۴} بالبروز الی العیان و انا اذا اقول لا حول و لا قوة الا بالله العلی العظیم فلایخفی ان جوهریات معانی العلم لم تدرک بکلمات اهل الجدال لان الحقیقة فی عرفان تلک المسائل هو کشف السبحات عن ساحة قدس الجلال من غیر اشارة الانفصال و الاتصال کما امر علی (ع) لکمیل ابن زیاد

---

[۱] - درمتن خطی بالای نقی (ا) دیده می شد و به احتمال کم میتواند (ادام) باشد یا الف مقصوره برای نقی

النخعی حین سئل عنه عن الحقیقة قال (ع) کشف سبحات الجلال من غیر اشارة ثم قال زدنی بیانا فقال محو الموهوم و صحو المعلوم ثم قال زدنی بیانا قال هتک الستر لغلبة السر ثم قال زدنی بیانا قال جذب الاحدیة لصفة التوحید قال زدنی بیانا فقال (ع) نور اشرق من صبح الازل فیلوح علیه هیاکل التوحید آثاره و لقد شرحت اشارات ذلک الحدیث فی مقامه و ان الان لیس المقام مقام البیان و لقد ذکرته بعرفان حقیقة البیان بان بعض المسائل لم یقدر العبد ان یحیط بعلمه الا بعد کشف الاستار و الحجب و حمل النفس علی الریاضات الواردة فی الصحف لان النفس فی مقام العرضیات و الشبحیات لن تدرک الاشیاء محدودا فاذا ترقی عن مقام الطبیعة و دخل لجة الاحدیة التی قال علی (ع) رب ادخلنی فی لجة بحر احدیتک و طمطام یمّ وحدانیتک لیقدر ان یشاهد حقایق العلوم کما هی و لذا رفع الله عن العباد الاحاطة بالعلوم التی لم یقدروا ان یدرکوا کمثل علم القدر حیث لما سئل عن الامام (ع) فقال بحر عمیق لاتلجه ثم لما سئل ثانیا فقال لیل مظلم لاتسلکه ثم لما سئل ثالثا فقال لایعلمه الا العالم او من علمه ایاه و ان بذلک نطق {۱۵} ذلک حدیث عن علی علیه السلام حیث قال روحی و روح من فی ملکوت الامر و الخلق فداه ان القدر سر من سر الله و حرز من حرز الله مرفوع فی حجاب الله مطوی من خلق الله مختوم بخاتم الله سابق فی علم الله وضع الله عن العباد علمه و رفعه فوق شهاداتهم و مبلغ عقولهم لانهم لا ینالونه بحقیقة الربانیة و لا بقدرة الصمدانیة و لا بعظمة النورانیة و لا بعزة الوحدانیة بحر ذاخر مواج خالص لله عز و جل عمقه ما بین السماء و الارض و عرضه ما بین المشرق و المغرب اسود کاللیل الدامس کثیر الحیتان و الحیّات یعلو مرة و یسفل اخری و فی قعره شمس تضیئ لاینبغی ان یطلع علیها الا الواحد الفرد فمن تطلع علیها فقد ضاد الله عز و جل فی حکمه و نازعه فی سلطانه و کشف عن سره و ستره فباؤ بغضب من الله و مأویه جهنم و بئس المصیر فلما شاهدت الامر فی جوهریات العلم بما قرئت علیک من الاحادیث المشرقة من شموس العظمة فلا ریب ان تلک المسائل هی من معضلات الحکمة التی لایتبین بحقیقتها من قیاسات الحکماء الیونانی و لکن

الله لما علمنی بفضله معارف الحقة بفطرة الایمان من دون تعلیم و لا اخذ بیان اشیر الیها بدلیل حکمة التی ثبت بها المسائل فی منتهی مقام العرفان

و هو اما الجواب عن بیان بسیط الحقیقة التی ذکرها الحکماء لاثبات الوجود بین الموجود و المفقود فلا شک {۱۶} ان ذلک باطل عند من له رایحة مسک من الانصاف بدلائل محکمة فمنها العقل حیث یشهد بان ذات الازل لیس معه غیره و لیس له صفات دون ذاته متغائرة المعنی لان غیر ذلک یلزم التجزیة و الاقتران و التغییر و الافتراق لان وجود الازل هو نفسه لاسواه و ان وجود الخلق هو ابداعه لا من شئ لادونه فلا مفر لمن ادعی ذلک الا الافک بان یکون بقدم الکثرات فی الذات او تنزل الذات الی رتبة التراب و ان ذلک حکم ممتنع محال لان الذات لم یزل لم یتنزل و لیس له فی رتبته ذکر من غیره و انه الحق و ماسواه الخلق[1] و لاثالث غیرهما و ان الذی اضطرب الحکماء بذکر الاعیان الثابتة فی الذات و ذکر بسیط الحقیقة فهو من اثبات علمه جل شأنه حیث یقولون ان العلم لابدله من معلوم فلما ثبت العلم ثبت وجود الکثرات فی الذات فتعالی الله الملک العدل ان ذنبهم هو من اجل القیاس حیث یریدون ان یعرفوا الذات بمثل خلق الممکنات. فتعالی الله عن ذلک لان علم الله هو ذاته و ان حیوته هو ذاته و ان قدرته هو ذاته فکذلک حکم الاسماء التی تذکر لمکنسة القلوب و الاوهام بلا تغییر مفهوم فی المعنی فلما ثبت ان ذاته هو حیاته و ان فی الحیوة لایحتاج بوجود حی فکذلک الحکم فی العلم انه سبحانه کان عالما فی ازل الازال بلا وجود معلوم لان من ادعی الفرق بین الحیوة {۱۷} و العلم فی الذات فقد سلک مسلک الخطاء لان لیس فی الذات تغایر کما صرّح بذلک معنی الحدیث المروی فی الکافی حیث قال الامام علیه السلام لم یزل الله عز و جل ربنا عالم و العلم ذاته و لا معلوم و السمع ذاته و لا مسموع و البصر ذاته و لا مبصر و القدرة ذاته و لا مقدور فلما احدث الاشیاء و کان المعلوم وقع العلم منه علی المعلوم و السمع علی المسموع و البصر علی المبصر و القدرة علی المقدور قال قلت فلم یزل الله متحرکا قال فقال تعالی الله ان الحرکة صفة محدثة بالفعل قال قلت فلم

---

١ - خلقة

يزل الله متكلما قال فقال ان الكلام من صفة محدثة ليست بازلية كان الله عز و جل و لا متكلم و ان الله فى كل شأن كان عالما بكل شئ بمثل يوم الذى لم يک ذلک الشئ مذكورا و لا يعلم احد كيف ذلک الا الله سبحانه و ان ذلک دليل العقل الذى مشهود عند اولى الالباب من العباد و ان آيات الافاقية و الانفسية فينطبق ذلک الحكم لان العجز فى كل ذرات الوجود ظاهر دائما فلوكان الذات بسيط الحقيقة للمكثرات فلم يک شئ الا نفس ظهوره و ان البداهة تحكم بفساد ذلک لحدود الخلق و عجزهم و افتقارهم الى المبدء الفياض و ان على ذلک يحكم صريح القرآن فى قوله عز شأنه بعد ردّ النصارى ثالث ثلثة انما هو اله واحد لان الذى يحكم ببسيط الحقيقة يخرج الاعداد {١٨} عن حد الحدود و ان ذلک باطل بمثل قول النصارى لان فى ذات الاحد لايذكر شئ سواه و لامعه غيره و ان على طبق ذلک حديث النبى صلى الله عليه و اله حيث قال عز ذكره ردّا للنصارى و من هذا اخذت النصارى شكل الصليب و حلّ اللاهوت فى الناسوت فتعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا فاذا عرفت ما فصلت فى تلک الاشارات لتوقن بحقيقة الجواب فى مقام الخطاب

و اما ما سئلت من بيان مسئلة القدم و الحدوث

فلاشک ان ذات الازل قدمه كان نفسه و ازله كان ذاته و ليس معه غيره حتى يقدر ان يوصف قدمه انقطعت الاسماء و الصفات عن ساحة قدسه و اضمحلت الاثار عن الصعود الى مقام كبريائه فكل ما يشهد به خلقه و يعرفه عباده فهو من حظ الابداع و نعت الاختراع و انه اجل و اعظم من ان ينعت بخلقه او يوصف بعباده سبحانه و تعالى عما يصفون فلما ثبت وجود ذات القديم بوجود نفسه لادونه حيث اشار على (ع) يا من دل على ذاته بذاته ثبت وجود الحدوث بنفس الابداع لامن شئ و ان له مراتب اربعة و منها رتبة الازل الظاهر فى الذكر الاول و القدم الظاهر فى مقام الفعل و هو المقام الذى جعله الله فى الابداع لمقام معرفة الاستدلال عن ازل ذاته و قدمه كما قال على (ع) انا صاحب الازليه الثانوية {١٩} و قال فى وصف رسول الله (ص) فى خطبة يوم الجمعة و الغدير و اشهد ان محمدا عبده و رسوله استخلصه من بحبوحة القدم على سائر الامم منفردا عن التشابه من ابناء الجنس و المثل

نسخه ابتدایی

اقامه مقام نفسه فی الاداء اذ کان لاتدرکه الابصار و لاتحویه خواطر الافکار و هو یدرک الابصار و هو اللطیف الخبیر و منها رتبة السرمد و هو مقام ظهور الفعل الذی لیس له بدء الا من نفسه و لا له ختم الا لبقاء فیض الله فی کل شأن و هو عالم قصبات اربعة عشر و لیس لاحدّ فی حقیقة عالم السرمد نصیب دون محمد و آل الله

و ان بذلک المقام اشرت فی اللیلة القبل لمن سئل من مسئلة طی الارض فی زمان واحد و مکان واحد حیث قد اعترف اهل المجلس بعدم علم ذلک المقام بعد البیان لغموضة المسئلة و انخماد[1] القابلیات عن الذوبان فی معرفة البیان بعد التبیان و منها عالم الدهر و له بدایة و لیس له نهایة و منها عالم الزمان و هذه یعرفه بحد الاولیة و الاخریة من الساعة و الیوم و الشهر و السنة لانه یحصل بحرکة الافلاک لادونه و ان ذلک جهات الحدوث حیث لایخل من هذه الاربعة و ان دلیل علی الحدوث فهو نفس الابداع لامن شئ لان غیر ذلک لایمکن فی الحدوث و لا له دلیل فی مبدء الذکر الاول الذی هو المشیة دون نفس الاحداث لان ذات القدیم البحت لم یزل لن یقترن بخلقه و ان مبدء {٢٠} الحدوث اول الابداع الذی خلقه الله لنفسه بنفسه من دون ان یساوقه ذکر من غیره و ان کل الوجود من الغیب و الشهود دلیل بحدوث عالم الاکبر لحدوده و اختلافه و لیس فیه شبهة بالحقیقة الواقعیة لان الذات لم یزل یبدع الفیض باختیاره و ان علة الاختیار فی کل مراتب الوجود هو نفس وجود الاختیار لادونه و ان ذلک سر القدر الذی هو اوسع عما بین سماء القابلیات و ارض المقبولات و ان ما ذکرت فی بیان القدم و الحدوث فهو من مقام الحدود و ان الذی اردت جنابک بیانه فهو القدم الذاتی و الحدوث الذی یستدل الحکماء بعلیة القدم له و ان ذلک خلاف ما یعرف الفؤاد لان القدم الذاتی الذی لم یک علة شئ و لایساوقه شئ و لایذکر فی رتبته شئ هو قدم ذات الازل الذی لم یزل کان بوجود نفسه بلا ان یذکر معه شئ او یکون فی بساطة ذاته ذکر من الکثرات فتعالی الله عما یقول الحکماء بان علة الحدوث هی قدم الذات و یریدون بذلک اثبات الربط بین الحق و الممکن و اثبات الاعیان الثابته بصرف لطافة البسیطة فی الذات و ان مذهب اهل العصمة (ع) فهو خلاف ذلک

---

[1] - انجماد ل

لان قدم الذات لم یزل لن یقترن بشئ و لایساویه شئ و لا یذکر فی رتبته شئ لیکون علة الکثرات لان شرط العلیة جهة الاقتران و التشابه و الذکر فی مقام المعلول و ان ذلک ممتنع محال فی مقام ذات البحت البات الذی لیس فیه ذکر شئ من خلقه بل ابدع عالم الحدوث بابداعه الذکر الاول لا من شئ و جعله دلیل عرفان قدمه و ازله {٢١} لیستدل الممکنات فی مقامات عرفان ظهورات ازلیته علی الخلق بما تجلی لهم بهم فی مقامات الامر و شئونات الخلق و ان دون ذلک فی الحدوث ممتنع و ان ذلک الحدوث الذی هو اول ذکر الابداع و آیة بالنسبة الی المعلولات یطلق علیه اسم القدم و ان الله قد ابدع الذکر الاول الذی هو المشیة من العدم البحت الذی لیس له ذکر فی الامکان و ان ما اضطرب[١] الحکماء بذکر العدم البحت فی رتبة الخلق و ذکر علیة ذلک العدم من قدم الذات فهو من حدود ابصارهم التی لایقدر ان ینظر بحقیقة الشئ و لو عرفوا الله و علمه کعرفان ذاته و حیوته بلاتغییر معنی فی المفهوم فلایصعب علیهم السبیل لان الله قد فصل احکام کل شئ بظهوراته الکلیة فی الانفس و تجلیاته الجزئیة فی الافاق و لمن له شأن فراسة فی عرفان الذوات لیشهد بنور الفؤاد بان العدم البحت الذی لاوجود له مثل شریک الباری لاذکر له و لا یشار الیه بالاشارة و لا یتعلق علیه حکم الابداع لان الذی یشار الیه بالاشارة هو الصور الشبحیة[٢] التی قد امر الله بالاعراض عنها و هی عنها و هی فی الحقیقة افک النفوس و مکنسة الاوهام و الا العدم الذی قد ابدع الله الاشیاء منه فهو العدم الذی یذکر فی مقام العرفان بعد الوجود {٢٢} و الا عدم الصرف البحت لایقع علیه اسم و لا له وجود و ان الذی ورد فی الخبار هو مثل ذکر النفی بعد الاثبات الذی هو الشئ لادونه و ان ذلک لمشهود عند جنابک و لاتحتاج ببسط المسئلة لان بیان سر الحقیقة لایفنی فی شأن

نسخه ابتدایی

---

١ - اضطرت

٢ - السجینیّة ل

و اما سئلت من معنی قول الحکماء الواحد لایصدر منه الا الواحد

فهو ممتنع اذا کانت العلة الذات البحت لان الله لم یزل لن یقترن بشئ و لایخرج منه شئ و ان وصـفه کان لم یلد و لم یولد فی کل شأن و اذا کان المراد الذکر الاول الذی خلقه الله بنفسـه لنفسه فهو الحق لان دون الواحد لایحکی علی احدیة الذات و ان ذلک مذهب آل الله الاطهار حیث قال عز ذکره یا یونس اتعرف ما المشـیة قال لاقال هی ذکر الاول و لایمکن ان یبدع الله شیئا لامن شئ الا و ان یکون واحدا لانّ رتبة اول الذکر هو آیة التوحید و لایمکن دون ذلک فی مبدء التجرید و ان قول الحکماء بان علة الاشـیاء هو الذات فباطل لعدم الاقتران و امتناع التغییر و شرط تشابه العلة مع المعلول و ان الحق ان العلة هو صنع الله الذی خلقه الله بنفسه لنفسه و جعله علة جمیع خلقه حیث اشار الامام (ع) علة الاشیاء صنعه و هو لا علة له و نطق بذلک کل آیات الافاقیة و الانفسیة و آیات الکتاب لان الواحد الذی یصـدر من الواحد هو الواحد الذی یعرف بالاثنینیة {۲۳} و ذلک یلتزم وجود الثلثة و بدلیل الفرجة باطل و لایمکن ان یصـدر من الواحد الذی هو نفس الابداع الا الذکر الاول و لیس موجد فی الوجود و لا خالق فی الکون الا الله وحده فکما فرض علی العبد توحید الذات فکذلک فرض علیه توحیده فی مقام الصفات و الافعال و العبادة و ان دون ذلک لایقبل الاعمال من العباد و ان فی الذکر الاول الذی هو اعلی جهة البسـاطة لابد ان یکون موجودا بالعلل الاربعة التی هی الفاعلیة و المادیة و الصوریة و الغائیة و ان دون جهات الترکیب لایمکن فی حد الحدوث لان الشئ لابد له من عنصر نار لظهور وجوده و عنصر هواء و ماء لحفظه و عنصر تراب لقبول تلک المراتب و لذا لما تنزل الامر صار سبعة و لذا قال الامام (ع) لایکون شئ لا فی الارض و لا فی السماء الا بسـبعة المشیة و الارادة و القدر و القضاء و الاذن و الاجل و الکتاب فمن زعم بنقص واحد منها فقد کفر و ان بعد تلک الاشارات لا شک انه لاتبقی ببالک خطوات اهل السبحات و ان لم یطلع احد علی حقیقة تلک العلومات فعلیه حق ذکر التسلیم لان عدم درک الشئ لم یدل بعدم وجوده و اسئل الله العفو من فضله ثم من جنابک اذا اطلعت بسهو من قلمی و الله یرجع الحکم کله فی الاخرة و الاولی

نسخه ابتدایی

وان ما ذکرت فی بیان المسئلة فی قول الحکماء {۲۴} الواحد لایصدر منه الا الواحدفهو من سبیل الظاهر و اما الاشارات[1] الی حکم الباطن فلا شک ان ذات الازل لن یقترن بخلقه لیکون محل صدور الاشیاء و لو تحقق فی الحکمة هذه المسئلة فهو من مقامات الابداع لان علة المشیة کما هو الحق فی الواقع ما کانت ذات الازل لالتزام الاتحاد فی رتبة الامکان فتعالی الله الملک المنان جعل محل صدور الواحد نفس الواحد و لایصدر من الواحد الا الواحد لان اول ذکر الابداع هو رتبة الواحدیة و لایمکن ان یصدر منه الا الواحد و ان الذین یقولون ان علة وجود الواحد فی الابداع هو الذات جل ذکره فلا مفر لهم الاّ بان یقولوا بالتغییر لان قبل ان یبدع الله الکل له حالة و بعد الوجود له حالة او یقول بقدم الامکان فی ذات الازل و هو القول بالاعیان الثابتة فلاریب فی بطلانه و ان الحقیقة ان ذات الازل لا سبیل لاحد الیه و انه لم یزل کان فی حالة الازل و لایقارنه شیٔ و لا یخرج منه شیٔ و لا یساوی ذاته شیٔ و لا یفارق امره شیٔ بل ابدع الواحد بنفسه لنفسه و جعله علة وجود الموجودات بمالانهایة لها بها الیها و لایمکن دون ما اشرت الیه فی ذلک المقام حق العرفان فی تلک المسئلة و هو بنظر الفؤاد لادونه لان العقل ما یتعلق الا بشیٔ محدود و ان فی عالم الحدود لایقدر العبد ان ینظر بشیٔ فی حین واحد {۲۵} بجهات المعدودة و لذا صعب علی القلوب درک هذا المقام و لایقدر احد ان یعرف حقیقة الامر بین الامرین الا بعد وروده علی باب الفؤاد و نظره فی احکام الغیب و الاشهاد فاذا استقام احد علی مقام سر الایجاد و علم سر المداد علی لوح السداد فیوقن بالعیان ان من الواحد لا یصدر الا الواحد فی مقام الابداع و ان الحکماء اکثرهم قد ذهبوا بعلیة الذات لعدم علمهم بمواقع الصفات کما اشار الامام (ع) حیث قال الهی بدت قدرتک و لم تبد هیبتک فشبهوک و اتخذوا بعض ایاتک اربابا و من ثم ذا لم یعرفوک و لو عرف العبد مقام تجلی الله له به لیشهد بان منه لایخرج منه شیٔ کما لایدخل علیه شیٔ و هو الصمد الحی القیوم الذی ابدع الواحد بالواحد و جعل حکم بسیط الحقیقة للذکر الاول الذی فیه کل الامکانات مذکورة و جعله اول ذکر السرمد فی الحدوث و قدر له کلما یمکن بالابداع فی مقام الکون و الی هنا قد اخذت القلم علی الجریان و اسئل العفو من الله فی ما ذکرت للجناب المستطاب بلغه الله الی غایة ما یتمناه من احکام مبدئه الی یوم الماب و سبحان رب العرش عما یصفون و سلام علی المرسلین و الحمد لله رب العالمین

نسخه ارزیابی

[1] الاشارة

نزل فی جواب میرزا حسن وقایع نگار فی ارض الصاد

بسم الله الرحمن الرحیم

{۲۶} الحمد لله الذی ابدع ما فی السموات و الارض بامره و اقام الکل بحکمه لیعرف کل الموجودات فی مقام عرفان طلعة الذات و آیات ظهور الصفات الایات المودعة فی حقایق الانفس و الافاق لئلا یحتجب احد فی فکر شئ عن ذکر الله و یریه بما تجلی له به ظاهرا موجودا بانه لا اله الا هو قائما بذاته فی ازل الازال و انه فی کل شأن یوصف ذاته بذاته و ان ماسواه لن یقدروا ان یوحدوا کنه ازلیته و لا ان یعرفوا حکما من صمدانیته اذ ذاتیته مقطعة الجوهریات عن مقام العرفان و ان کینونیته مفرقة المادیات عن مقام البیان و لایقدر احد ان یشیر الی حضرته لعلو قیومیته و لا یذکر وصفا من ظهورات مشیته لجلالة کبریاء قدوسیته فسبحانه و تعالی قد اخترع المخترعات لظهورات قدرته و جعلها علة فی مبدء الامر لنفسها من دون حکم یساوقها و لا ذکر یعادلها و لا نعت یساویها و لاوصف یقابلها ثم جعلها مقام نفسه فی الاداء و ظهور محمد صلی الله علیه و اله فی الانشاء اذ کان الله لم یزل کان و لم یکن معه سواه و لایدرکه بصر فی غیاهب آیات الامکان و انه یدرک کل ما شاء بماشاء کما شاء سبحانه و تعالی عما یصفون ثم احدث الله بعد ذلک الایة الاحدیة فی عالم اللاهوت و الظهور الصمدانیة فی عالم الجبروت و الدلالة الواحدیة فی مقام الملک و الملکوت و الشئون الرحمانیة فی مقامات ظهورات ما خلق الله فی ارض الناسوت {۲۷} نفس الارادة لتعین الکثرات و ظهور البدایات و الغایات و ما احاط علم الله وراء تلک المقامات من اللانهایات لیتذوب بها کل الصور فی کل العوالم بما اختار الشئ فی تلقاء حکم ربه ثم نفس القدر لظهور المقدر طمطام الذاخر الداخر بطن الامکان و العمق الاکبر فی الاکوان لیمیّز به کل من توجه بعد نفی السبحات و الاشارات الی طلعة حضرت ظهور البحت البات عن من یری طلعة الصفات فی مقام الکثرات عن دون ظهور الذات ثم نفس القضاء لظهور القضاء قبل البداء ثم الامضاء فی نفس البداء ثم نفس الاذن و الاجل و

الکتاب لما اراد الله فی خلق کل ما شاء کما شاء لظهور المقدورات و تمام المعلومات و ما لایحصی علم احد فی مقام ذکر العلامات الا من شــاء الله ســبحانه انه لا اله الا هو العلی المتعال و بعد قد نزل کتابک و اطلعت بخطابک فاعرف یا ایها الناظر الی تلک الاشــارات ان الله قد جعل لکل شئ آیات ظهوراته فی خلق کل شئ لیشاهد الکل آیات الجوهریات و المادیات و العرضیات و الشبحیات و ما قدر الله وراء ذلک فی کل شئ من خلق الله و ان ذلک الامر لما لم یخلص من جهات الانیة الا لظهور طلعة حضـرة الربوبیة فی الهیکل البشـریة قد جعل الله له میزانا فی البیان و قسـطاسـا فی التبیان لئلا یری احد آیات ظهورات الربوبیة الملقاة {۲۸} فی حقیقة العبودیة بمثل سـبحات انیات العرضـیة و هو فی مقام الحقیقة صـرف البسـاطة و فی مقام الطریقة شـأن الاسـتقامة علی ظهورات نور البساطة و فی مقام الشریعة العمل بما نزل الله فی الکتاب علی سبیل الروح و الثواب و الخوف من رب الارباب و ما قدر الله من الجزاء فی یوم الحســاب انه هو العالم بالمبدء و الایاب و ان ما ذکرت فی کتابک من اختلافات الناس فی ذکری فلاشـک ان اکثر الناس قدجعلوا الههم هویهم بما یقولون بافواههم ما اتبعت اهوائهم فسـوف یؤاخذهم الله بما اکتسـبت ایدیهم و لکن لیس العجب من الناس لان فی کل الاعصـار کان بعض الناس فی مقام الکذب و الافتراء انظر الی النصـاری کیف افتروا علی الله و قالوا ثالث ثلثة ثم الی الیهود حیث قالوا ان العزیر ابن الله ثم الی الاعراب حیث قال الله عن لسانهم ان الله فقیر و نحن اغنیاء سنکتب ماقالوا و قتلهم الانبیاء بغیر حق و نقول ذوقوا عذاب الحریق فکلما[1] افتروا علی الله لاشـک افتروا علی اولیاء الله کلهم و لیس العجب منهم فاعوذ بالله من افترائهم فی حقی مما انا اسـتحیی ان اذکره فی ذلک الکتاب و لکن اذکر بعض ما اردت و الله شـهید علیّ و کفی بالله شـهیدا فبعض افتروا حکم الریاسـة ثم بعض حکم الولایة ثم بعض حکم بطلان الاجتهاد ان الله یعذبهم بما افتروا {۲۹} اننی انا عبد مؤمن بالله و آیاته اکرمنی الله علم المعرفة و انا حدثت الناس بحکم القرآن حیث قال عز ذکره و اما بنعمة ربک فحدث فلما عظموا فی عیونهم ذلک العلم من الذی لم

۱- فکما

يتعلم عند الخلق كبر عليهم و لذا وقع الفتن بين الناس فمجمل القول انى مصــدق بهذا الدين حرفا بالحرف و من زاد عليه حرفا او نقص حرفا فليس منى و انا عنه بريئى بلى ان تلک النعمة التى انعم الله علىّ نعمة عظيمة التى بها تبينت اختلافات المقامات اذا نظر اليها ذو انصــاف بعين البصــيرة و ليس لى دعوى بديعة لا فى الحقيقة و لا فى الشريعة و الله شهيد بينى و بين الكل بماكانوا فيه يختلفون

و ان ماســئلت من معنى قوله عز ذكره و نحن اقرب اليک من حبل الوريد و حقيقة معنى قربة الى الله فى كل المقامات

فاعلم ان الذات لم يزل لم يک معه غيره و لا له نعت فى خلقه قد انقطعت الاسماء و الصفات عن ساحة حضرته و امتنعت الاشــارات و العلامات عن قرب جلال قيوميته و انه كما هو لايعلم احد كيف هو الا هو و ان كل الاسماء سمة لمشيته و كل الايات دلالات لقدرته و لما علم ان لاسبيل لاحد فى معرفة كنهه و التقرب بذاته قد تجلى لكل بكل على غاية فيض ابداعه و نســب هذا التجلى الى نفســه اذ غير ذلک لايمكن فى الامكان ليتلجلج المتلجلجات بظهور آيات {٣٠} مشيته و يتذوت المتذوتات بظهور مقامات قدرته و ان ذات الازل لم يزل لن يقترن بعباده و ليس له فى رتبته ذكر عن غيره حتى اذكر حكم قربه و ان قربه فى كل شــأن كان على حدّ ســواء بلا ذكر اقتران مع شئ فى الامكان و انه الاقرب الى كلشئ عن القرب بنفســه لانه لم يزل كان نسبته الى كل ما ابدع بمثل نسبته بمثل يوم لم يبدعه و ان ذلک سر الواقع فى هذه المسئلة و لها وجوه كثيرة فى مقامات الامر و غايات الختم فمنها ان الاقرب اليک من حبل الوريد هو الاشــارة الى ظهور آية الله التى خلق الله فى فؤادک الذى انت بها توحده و تعرفه و تخاف منه و ترجو ثوابه و ان ذلک شــأن من مقام الابداع و منها الاشــارة الى محال الامر و مواقع الحكم ائمة الدين و هداة الخلق اجمعين عباد الذين قد انتخبهم الله لنفســه و اصــطفيهم لولايته و اقامهم مقام ولاية حضرته فى كل ما نسب الى نفسه من المعرفة و الطاعة و المعصية و الجهالة و انهم اقرب الى الموجودات

نسخه ابتدایی

عن انفسهم بانفسهم و ان ائمة الدين فی کل شأن کان نسبتهم الی الاشیاء بحد سواء لانهم فی کل شأن محال مظاهر القرب و انهم فی منتهی مقام البعد اقرب و فی منتهی مقام القرب کانوا فی المنظر الاکبر الذی لایدرکهم الابصــار مما ســواهم و لایعرفهم الافکار عن دونهم و انهم المتعالون عن مقامات الظهور و المنزهون عن ذکر الاسماء و البطون   فسبحان الله موجدهم عما یصفون {۳۱} و منها اذا اردت ان تطلع بحقیقة المسئلة فاجعل لکل سلسلة من السلسلة الثمانیة حکم قرب الذی غیره معدوم معه مع ان کل نسب القرب الیک بحد سواء و لکن الناظر الی ربّ التراب یعرف حکم القرب بفراســته و لایمکن ان یعرف احکام ذلک القرب الا بطرف البدء و نظر الفؤاد و ان الاقرب الذی لایعدله شئ هو الابعد الذی لا یعرفه شئ و هو مقام النقطة فی کل العوالم التی یعبر فی مقام الحقیقة المحمدیة صلوات الله علیه ما طلعت شمس الابداع بالابداع ثم ما غربت شمس الاختراع بالاختراع ثم مقام الالف اللینیة و هو مقام قرب علی علیه الســلام الیک ثم مقام الالف الغیبیة اذا تطلق بعد اللینیة و هو مقام قرب الحســن علیه الســلام ثم مقام الالف الغیر المعطوفة و هو مقام قرب الحســین (ع) ثم مقام الالف المبســوطة و هو مقام قرب القائم علیه الســلام الیک ثم مقام الحروف و هو مقام قرب ائمة الدین صــلوات الله علیهم ثم مقام اجتماع الحروف التی هی الکلمة و هو مقام قرب فاطمة صلوات الله علیها ثم مقام اثر دلالة الکلمة و هو مقام قرب النبیین و المرسلین بحسب مراتب مقاماتهم و کثرة اختلافاتهم ثم مقام قرب شیعة ائمة العدل بحســب ما قدر الله لهم فی علامات الامر و غایات الختم و لذلک الرتبة مقامات کثیرة حیث یعرف المتفرس بنور الحقیقة {۳۲} و کذلک الحکم انت تعرف فی مقام النیة و قصــد القربة و ان المراد بالقربة هو جهة الوحدة الصــرفة البحتة التی دلت علی الله ســبحانه و ان العبد فرض علیه فی مقام کل الاعمال و الحرکات و الارادات و النهایات الا یعمل الا الله وحده و لا یشرک فی عبادته وصفا و لا نعتا من اراد القربة الخالصة حق علیه بان یدخل لجة الاحدیة النازلة فی کلام علی علیه الســلام حیث قال عز ذکره رب ادخلنی فی لجة بحر احدیتک و طمطام یمّ وحدانیتک و ان اکثر الناس فی مقام الحقیقة لم ینظر احد بالواقع لم یکونوا علی الصــراط الخالص الذی لیس

فیه ذکر عن الشـرک لان العامل لم یری الله و عمله ثم نفسـه لایعمل لله خالصـا و لایجری نیة التقرب و ذلک مذهب النصاری حیث ذکر الله سبحانه و قالت النصاری ثالث ثلثة و ان العامل لو یعمل بشأن لم یر ذکرا دون الله و لایلاحظ فی مقام الاعمال ذکر شئ سـواه فقد عمل لله خالصـا و ثبت فی اعماله حکم التقرب و الا لایمکن نیة التقرب الا بذکر ذلک المقام و العمل به و ان ذلک امر صـعب مسـتصـعب لن یقدر ان یحتمله الا ان یشـاء الله و انت لوتصـف بصـرک لتری الشـرک فی کثیر من الاعمال بل ان مقام التقرب هو مقام التجلی الذی لایعرف الا بنفس المتجلی و علی العبد حق بان یعمل لله علی ذلک الصـراط لان بغیره لایدخل احد لجة الاحدیة و ان ذلک حکم غایة فیض الامکان فی مقام الاعیان و لایصـل احد الی مقام {۳۳} العدل و ذروة الفضـل الا بالتقرب الخالص و الاسـتقامة الدائمة و ان علی الکل حقا بان لایعمل فی شـان الا لله و فی حبه فاذا عمل علی ذلک المنهج البیضـاء و الایة الحمراء فقد عبد الله بغایة الفیض الذی وعد الله له فی الکتاب و لذا اشـار الامام علیه السـلام فی مقام العبادة فقال علیه السـلام یا هشام الله مشتق من اله و اله یقتضی مالوها و الاسم غیر المسمی فمن عبد الاسم دون المعنی فقد کفر و لم یعبد شیئا و من عبد الاسـم و المعنی فقد اشرک و عبد اثنین و من عبد المعنی دون الاسـم فذلک التوحید افهمت یا هشام قال قلت زدنی قال ان لله تسعة و تسعون اسما فلو کان الاسم هو المسمی لکان لکل اسم منها الها و لکن الله معنی یدل علیه بهذه الاسم فکلها غیرها یا هشام الخبز اسم للماکول و الماء اسم للمشروب و الثوب اسـم للملبوس و النار اسـم للحرق افهمت یا هشـام فهما تدفع به وتناقل به اعدائنا و الملحدین مع الله عز و جل غیره قلت نعم قال فقال (ع) نفعک الله به و ثبتک یا هشـام قال هشـام فوالله ما قهرنی احد فی التوحید حین قمت مقامی هـذا و ان ذلـک هو معنی التقرب فی مقـام الکینونیـات و الـذاتیـات و الجوهریـات و المـادیـات و النفسـانیات و الانیات و الاشـارات فی تلک الرتبة هی العلة لذکرها و الا لاسـبیل لاحد فی مقام تقرب الذات و لا بالظهور عن مقام دلالات {۳۴} الصفات و کفی بذکر تلک الکلمات فی جواب تلک المسئلة لمن له علم بالبدایة و النهایة

نسخه ابتدایی

وان ما سئلت من معنى قوله عز و جل الرحمن على العرش استوى

فاعرف ان للعرش اطلاقات کثیرة فمنها عرش فی مقام المشیة و ان المستوی علیها هو محمد رسول الله صلی الله علیه و اله و منها عرش فی مقام الارادة و ان المستوی علیها هو علی علیه السلام و منها عرش فی مقام القدر و ان المستوی علیها هو الحسن علیه السلام و منها عرش فی مقام القضاء و ان المستوی علیها هو الحسین (ع) و منها عرش فی مقام الاذن و ان المستوی علیه هی الفاطمة صلوات الله علیها و منها عرش فی مقام الاجل و ان المستوی علیه هو جعفر ابن محمد علیهما السلام و منها عرش فی مقام الکتاب و ان المستوی علیه هو موسی ابن جعفر علیهما السلام و منها عرش فی مقام الجوهریات و منها عرش فی دلالات المادیات و منها عرش فی علامات الکینونیات و منها عرش فی دلالات الذاتیات و ان فی کل مقام من منتهی بدء الفعل یصح علیه اطلاق اسم العرش الی منتهی صقع التراب حیث اشار الامام (ع) من زار الحسین علیه السلام عارفا بحقه کمن زار الله فی عرشه و ان المشبّه فی حکم ذکر العرش لیکون عین المشبه به و ان تلک الارض عرش فی مقام التراب و ان الناظر الی رب الاسماء {۳۵} و الصفات لو یصف بصره و یدق نظره و یبسط یداه لتعرف اشارات اهل البیان فی مقامات الامر و ظهورات الحکم و تجلیات البحت و ایات العدل و مقامات الفضل و ما قدر الله وراء ذلک فی کل المقامات من اللانهایات الی مالانهایة لها بها و انک لو تطلق العرش فی رتبة المشیة فلیس المستوی علیها الا نفسها و لاینعت فی مقامها الا ذاتیتها و لکن تحت تلک الرتبة لو تطلق فی مقام الارادة حق ان یکون المستوی علیها هی الارادة الی ان ینزل الامر من مبادی الفعل الی منتهی الغایات التی قدر الله لها فی علمه و ان ما ورد فی الاخبار بان الذین یحملون العرش کانوا اربعة من الاولین و اربعة من الاخرین فهو الحق لان مقامات السبعة اذا اجتمعت تذوتت صورة جامعة و لذا اشار الله فی کتابه و یحمل عرش ربک فوقهم یومئذ ثمانیة و ان ذلک لهو السر فی الواقع و ان الامر لابد ان یکون فی کل العوالم کذلک و ان الله قد جعل لکل رکن من العرش نورا فمنه الرکن الاول

حامل اسم الله القابض و هو لونه البياض و منه ابیض کلشئ فی الامکان و منه الرکن الثانی حامل اسم الله الحی و هو لونه الاصفر و منه اصفر کلشئ فی الاکوان و منه الرکن الثالث حامل اسم الله المحیي الاخضر و منه اخضر کل شئ فی الاعیان و منه الرکن الرابع حامل اسم الله الممیت و منه احمر کلشئ فی مراتب الانفس {۳۶} و الافاق و انی لو اجعل کل ما خلق الله فی الامکان تفسیر لفظ العرش لحق و لکن ابی الله فی الظهور الا بعض الظهورات التی فی مقام البطون و انک لوتجعل الرحمانیة مقام الذات یلزم الاقتران و ان اهل البیان لو ارادوا ان یفسروا فی مقام ظهور الذات لایفسروا بالعرش الا العلم و کذلک انت تعرف حکم الاسماء و الصفات اذا اراد المفسر ان یفسر الکلام باحسن تبیان فی العیان و ان حامل اسم الرحمانیة فی مقام الولایة هو علی (ع) و انه روحی و من فی ملکوت الامر و الخلق فداه مستوی علی عرش العطاء لکلشئ و انه المعطی لکل حقه و انه السائق الی کلشئ رزقه و الله من ورائه محیط بل هو قرآن مجید فی لوح محفوظ

وان ما سئلت من حرکت الافلاک علی جهة الاختیار

نسخه ابتدایی

فلاشک ان الله سبحانه لم یخلق شیئا فی الاختیار بمثل الخلق الاول رتبة المشیة و لا یمکن ان یلبس حلة الوجود شئ الا بقبوله و کذلک الحکم فی کل شئونات العبد فکما انک فی کل حین تحتاج بمدد من الله لوجودک فکذلک تحتاج لکل شئوناتک مایحصی کتاب ربک و ان ما ذکرت ان کان علی جهة الاختیار فکیف لایرجع ان ذلک مشهود عند الناظر بالبصیرة و الشاهد بطرف الحقیقة انظر الی نفسک انک تعمل بعمل باختیارک فلما وقع لم تقدر ان ترجعه و ان تعمل ثانیا فهو عمل غیر ذلک {۳۷} فکذلک الحکم فی الافلاک یسیرون باذن الله تعالی باختیاراتهم بمثل ماقضی من سن الانسان و لم یقدر ان یرجعه و ان سر ذلک یرجع الی مقام ذکر الاختیار لان دون العلم بحقیقة المسئلة لم یقدر العبد ان یعرف حقیقة الامر

وان سؤلک من بقاءاصحاب النار فی النار ثم سؤالک مع العلم باختیار الثواب فکیف یختار العبد شأن العذاب مع وجود عقله فی المبدء و الماب

بلی ان حقیقة بیان تلک المسائل لایمکن الا بعلم القدر و سر المقدر و هو ان الله قد علم باختیارات کل الموجودات و ما عملت ایدیهم فی ملکوت الاسماء و الصفات و لقد جزاهم وصفهم حین ابداعهم و اجری الاسباب لهم بما علم فی حقهم و ان السؤال فی مقام الست بربکم لم یکن الا نفس الجواب و ان اکثر الحکماء لما اراد و ان یعرفوا حقیقة تلک المسئلة قد جعلوا المیزان الفهم و العقل و لذا لم یقدروا ان یبینوا حقیقة المسئلة لان العقل لم یدرک الا شیئا محدودا و لایقدر ان یفهم معنی قوله علیه السلام لاجبر و لاتفویض بل امر بین الامرین الا بنظر الفؤاد الذی یقدر ان یتحمل فی شئ واحد و حین واحد جهة التعارض و لا ریب ان الله لم یجبر العباد فی حین الخلق بالوجود بل عرض علیهم فمن قبل قد اوجده الله و من اعرض جعله الله فی مقام الادبار و ان الذی یخطر علی قلب الانسان بان حین عرض {۳۸} الوجود لو یشعر و فیه عقل فکیف یختار الکفر و ان لم یشعر فکیف یقع التکلیف من الرب اللطیف جل ذکره و ان ذلک علة شبهة النفوس و عدم ذوبان العبد فی معرفة البطون و ان الذی یعرف به العبد فی مقام الحقیقة فهو یرفع الشبهة فی مقام الشریعة و ان علة الاختیار فی حین کان وجوده نفسه لاشیئا سواه لان الحین الذی ابدع الله المشیة لم یک شیئا الا نفسها و لا ابداعا الا نفسها و لا شأن وجود الا من نفسها و لا شأن قبول الا من نفسها فکذلک الحکم فی کل المراتب لم یک وجود الشئ فی اختیار قبول الشئ الا بنفسه و ان الله یفعل ما یشاء بامره و ان العبد یفعل کل ما یشاء بحول ربه و قوته بما اختارت نفسه فی تلقاء مدین جود ربه فکذلک ان العبد فی هذا العالم یعلم ان الخمر الذی یشربه یتغیر حاله بالسکر و یعلم بحکم الله فی یوم القیمة بالنار و بعد ذلک یشرب فکذلک الحکم فی مبادی العلل و الذر الاول ان العبد بعد یقینه بان جزاء الکفر خلود النار یقبل و یقول لاابالی و ان ماذکرت فکیف یکون المختار یرضی بالبقاء فی النار مع ان علة البقاء کان هو نفس قبوله و لایشتبه علیک بانی اذا ایقنت بنار لم اختره و لا ادخل فیه بلی ان فی مقام مبادی العلل لم یک نارا جسمانیا و ان العبد لو یقول هنالک حرف لافیکون ذلک الحرف فی منتهی مقام {۳۹} النزول نار جهنم

له و لذا لما يتحقق لم يقدر ان يخرج عنه و ان مع الشان الذى ان الكافر له لم يقدر ان يصبر فى النار لو نظر بالواقع لم يحكم على نفسه الا بمثل ما حكم الله له لان علة ذلک النار هى کان نفس قبوله لا سواه و ان تلک الاشارات لو يوصلک الى مقام العرفان فاشکر الله ربک فانه لهو الحق فى المبدء و الماب و الا فاسئل الله من فضله يفتح باب الفؤاد عليک فان بدون نور ذلک المشعر لم يقدر العبد ان يتصور فى شئ واحد صفات متعارضة بان مع وجود العقل کيف يقبل العبد النار و ان يمکن احد ان يعرف ربه و يعرض من حکمه بلى بمثل ما عرفناک هو الامر الخالص و الميزان القائم لان الله ابدع الکل کما هو عليه بما هو اهله و لم يک حکم ما هو عليه فى مقام الشئ الا نفس ما هو عليه لان الجواب بعينه هو نفس السؤال فى کل مقامات الامکان من البدايات الى النهايات فاسئل عرفان تلک الاشارات فمن عرف حق الصفات فى احکام المبدء و الماب

و ان ما سئلت فى معنى کفوا احد

صفحه ابتدایی

فلاشک ان الله لم يزل کان و لم يک معه شئ سواه و ان الان ليکون بمثل ما کان و لم يک فى رتبته شئ و ليس له مثل و لا کفو و ان معنى کفوا احد هو حق التنزيه و التقديس بمثل المقامات النازلة فى الکتاب و السنة و ان فى الصور السجين لما يتصور فيه شريک البارى و بعض {۴۰} الشئونات المردودة التى هى شأن الخلق ذکر الله سبحانه فى کتاب لافک النفوس و مکنسة القلوب و الا فى الحقيقة ليس لله ذکر فى الامکان لا فى مقام اثبات النعت و لا فى مقام تنزيه الشأن و ان مثل تلک الکلمة لابطال صور السجين و لو ان فى الحقيقة لم يذکر عنده اله دون نفسه و لا مثل و لا کفو و انه المتعالى الذى ليس کمثله شئ فى السموات و لا فى الارض و لايعزب من علمه شئ و هو اللطيف الخبير

هذه کلمات رشیقة و آیة الله البدیعة فی شرح یا من دلّ علی ذاته بذاته

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله الذی ابدع کل ذرات الموجودات بامره لامن شئ لتدلعن السنة کل الممکنات بما شهد الله لنفسه بنفسه فی مقامات الامر و الخلق و یعرف کل حد[۱] ظهورات مقام التجلیات فی دلالات الاسماء و الصفات تلقاء طلعة حضرت الذات و الحمدلله الذی اخترع کل المخترعات فی مقام ظهور غایات الامر و نهایات الختم بما اراد فی سر الذاتیات و ذکر الانیات و حکم الکینونیات و امر النفسانیات و ما اراد الله ورآء تلک المقامات فی دلالات اللاهوت و مقامات الجبروت و علامات الملک و الملکوت و غایات الامر فی تجلیات الناسوت لیعلم الکل حکم کلشئ {۴۱} فی البدایات و النهایات ثم ما اراد الله وراء تلک الاشارات من اللانهایات و ما لایحصی علم احد دون الله انه لا اله الا هو العزیز المتعال اللهم انی اشهدک الان فی یوم الجمعة بما تشهد لنفسک فی کل شأن بانک انت الله الفرد الاحد لم تزل لم یک معک شئ و لاتزال انک کائن بمثل ما کنت لم یذکر فی شأن فی رتبتک شئ اذ ذاتیتک مقطعة الجوهریات عن مقام العرفان و ان انیتک مفرقة الکینونیات عن مقام البیان لم تزل لن یعرف ذاتیتک احد غیرک و لایمکن دون ذلک فی مقام ابداعک لانک کنت واصف نفسک فی ازل الازال و موحد ذاتک فی کل شأن بلاتغییر و لازوال انت القائم الذی لن تدرک بالابصار و لایصعد الیک اعلی طیر الافئدة و الافکار فسبحانک سبحانک ان قلت دل ذاتک ذاتک و عرف کینونیتک کینونیتک و وحّد ذاتیتک ذاتیتک ما شهدت الا آیات ابداعک و ظهورات اختراعک و علامات انشائک و ان قلت انک انت فقد حکی المثال فی مقام الابداع بالجلال و انک یا الهی اجل من ان تعرف بالامثال او ان توصف بایات الجلال و ان قلت انک هو فقد دلت الاحدیة ذات مشیتک و الولایة کینونیة ارادتک و انما کما هی علیها لن تدل الا بالقطع و لن تحکی الا عن

نسخه ابتدايي

---

[۱] - احد ظ

المنع فسبحانک سبحانک ما اری السبیل و لا اجد الذکر للدلیل {۴۲} فلما قد شهدت مقامات عجزی و رجعت بعد الصعود الیک بکف صفر عن فقری و الیاس عن قربی فاناجیک بلسانی هذا الکال بذکر محمد و اوصیائه صلوات الله علیهم لیفرغ فؤادی بذکرهم ویسکن سری و علانیتی بالاعتراف بحقهم فاسئلک اللهم یا الهی بما انت علیه من الشأن و اللاهوت و القدرة و الجبروت بان تصلی علی محمد و ال محمد بظهوراتک البدیعة و آیاتک القدیمة و ما انت مبدعها فی کل شأن حیث لایحیط بعلم ذلک احد سواک انک انت الله العزیز المنان و انا ذا فی مقامی هذا اشهد ان لا اله الا انت وحدک لاشریک لک بما تشهد نفسک لنفسک و یعرف حقک ذاتک و لو لم اقدر ان اعرف حکم ذلک و لا اجد لذة عرفانه فسبحانک بک عرفتک و بنفسک وحدتک و بدعوتک نفسی صعدت الی مقام قدسک و ساحة عزک و لو لا انت لم اک شیئا حتی اعلم کیف انت فسبحانک سبحانک فوعزتک و جلالتک ما شهدت لنفسی الا بالذنب و اعلم کل ما الکتسب الذنب لم یک عندک الا ذنبا فکیف اسکن نفسی بعد علمی بجریراتی فوعزتک لو تعذبنی سرمد الابد بدوام ذاتک بکل نقماتک و سطواتک و تجعل کل ما احاط علمک فی المکان نارا ثم تکبر جسمی حتی لایملاء هذه الارض احد غیری فبعزتک کنت محمودا فی فعلک و مطاعا فی سلطان کبریائیتک و اننی انا لقد کنت مستحقا بذلک جزاء حسناتی عندک فکیف الحکم ان انت {۴۳} تحکم بالعدل و تسئل بالفضل و ان هذا حکم ما لایقوم به السموات و الارض فسبحانک سبحانک فوعزتک لامهرب لی الا الیک و لانجاة لاحد الا بفضلک و لایقدر ان یشفع احد عندک الا باذنک فسبحانک و تعالیت ان اذکرک بما تصف لی نفسک یخوفنی عدلک و بدائک و ان اصمت فی تلقاء مدین جود رحمانیتک تشوقنی معاملتک مع المؤمنین من عبادک و العاصین من خلقک فسبحانک انت الفرد الفرد القیوم الذی لاتزال تفعل ما تشاء کما تشاء لاراد لامرک و لامعقب لکلماتک و انک انت الله العزیز المتعال و اشهد ان محمدا صلی الله علیه و اله عبدک الذی انتجبته فی بحبوحة القدم علی کل ما ابدعت و اخترعت لما تعلم منه فی مقامه الذی ما اراد الا نفسک و سبیل محبتک و جعلته فی کل المقامات مقام قدرتک و قهاریتک فی الاداء و القضاء ثم

البداء و الامضــاء لما کنت تعلم حکم کلشئ فی الســموات و الارض فاســئلک اللهم ان تنزل علیه فی تلک

الســاعة کراماتک البدیعة و آیاتک القدیمة و ما انت تســتحق به عند العطاء انک انت العزیز المتعال و اشــهد

لدیک فی حق اوصــیائه صــلواتک علیهم ارکان توحیدک و ایات تقدیســک و تجلیات وحدانیتک و ظهورات

رحمانیتک و مواقع امرک بما انت قد شــهدت لهم فی علم الغیب حیث قد جعلتهم مقام {۴۴} نفســک فی کل

العوالم و نسبت کل ما نسب الیهم الی حضرتک لئلا یشک احد فی شأن عن جلالتهم و یعترف بفضلهم کما

انت قدرت لهم فی علمک انک ذو المنّ العظیم و اشهد لنفسی یا الهی بالمصیبة الکبری و الجریرات العظمی ما قد

احاط علمک و یحصی کتابک و لا علم ان وجودی ذنب فکیف اذا اکتســب الذنب ذنبا اخر فاســئلک اللهم

بجودک ان تهب لی کمال الانقطاع الی ذروة قدســک و الورود علی بســاط عزک حتی لا اجد لذة دون قربک و

لااعرف شأنا دون وحدانیتک و لیتصل الی معدن العظمة و سر الهویة و آیة الاحدیة و نور الصمدانیة التی قد قدرت

لکل الممکنات فی مقام ابداعک و ظهور اختراعک لان اعمل فی کل شــأن بما تدعونی ســرا و تحب لی جهرا انک

ذو العفو الجود و لا یتعاظمک شئ فی السموات و الارض و انک انت العزیز الغفور و اسئلک اللهم فی تلک الساعة

من ذلک الیوم العید ان تغفرلی و للذین اتبعوا امرک و لایعادونی فی تلقاء طلعة حضرتک و احکم بینی و بین الذین

افتروا علیّ و اختلفوا فی حقی بما انت تستحق و تقدر انک انت الله الذی لایعزب من علمک شئ فی السموات و لا فی

الارض و انک انت العزیز المتعال و لما وعدت فی بین یدی الجناب المســتطاب ابقاه الله بحبه و بحســن عمله الی

یوم الماب بیان ماســئل من معنی قوله (ع) فی الدعاء الصــباح فی کلامه یا من دلّ علی ذاته بذاته فها انا ذا اجری

القلم باظهار {۴۵} ما جعل الله فی الکیان بالظهور الی العیان لیشــاهد انوار ما خلق الله فی حقایق الامکان فی رتبة

الانســان و هو معرفة ذات الازل ســبحانه ممتنع للامکان لانه کما هو علیه لم یک معه غیره حتی یوحده و مایذکر

فی رتبته شــئ حتی یعرفه و ان کل الاشــارات من کل النفوس یرجع الی مقام ابداعه و یحکی عن مقام اختراعه و

یدل بســد الســبیل ومنع الدلیل عن مقام عرفان ظهوراته لان المعرفة فرع الاقتران و ان الوصــول الی مقام الایقان

رتبة الوجدان فی العیان بما تجلی الله لکل بکل فی مقامات الامر و غایات الختم و لما علم الله بان فی الامکان لایمکن عرفان کنه ذاته قد ابدع ایاتا لظهور معرفته فی الافاق و الانفس و جعل علة عرفان تلک الایات نفس هذه الایات لاسواها لان المعرفة الحقیقة لایمکن الا بنفس الشئ لان الذی اراد ان یعرف لون الحمرة لو عرفها بلون البیاض لم یک عارفا بحقها و ان الشئ لایعرف بحقیقته الا بنفسه و لذا قال الامام (ع) اعرفوا الله بالله و قال علی علیه السلام یا من دل علی ذاته بذاته و قال علی ابن الحسین علیهما السلام فی دعائه لابي حمزة الثمالی بک عرفتک و انت دللتنی علیک و دعوتنی الیک و لو لا انت لم ادر ما انت و ان ذلک اعلی مراتب عرفان الممکنات و حظ الموجودات حیث لایمکن فی الامکان اعلی منها و ان الله بلطیف صنعه و عظیم احسانه {۴۶} قد جعل ایات معرفته فی حقایق الانفس و الافاق کما اشار الیه بقوله عز ذکره فی القرآن سنریهم آیاتنا فی الافاق و فی انفسهم حتی یتبین لهم انه الحق و ان الخلق لو کشفوا سبحات الجلال و الاشارات عن ساحة قدس اية الذات قدعرفوا المقام الذی قد اودع الله فی حقایقهم و الیه الاشارة قول الصادق علیه السلام فی المصباح العبودیة جوهرة کنهها الربوبیة فما خفی فی الربوبیة اصیب فی العبودیة و ما فقد فی العبودیة وجد فی الربوبیة قال الله تعالی سنریهم ایاتنا فی الافاق و فی انفسهم حتی یتبین لهم انه الحق ای موجود فی غیبتک و حضرتک و انک حین توجهک بالله تکشف الحجبات و الاشارات و المقامات و الایات و تعرف دلالة ظهور اية الذات بالذات فکما ان کلمة لا اله الا الله تدل علی توحید الله مع انه خلق فی ملک الله فکذلک کانت اية حقیقتک تدل علی الله مع انها مخلوقة و السر الازلیة و رتبتک و النور الالهیة فی کینونیتک و الظهور الصمدانیة فی ذاتیتک و انک بها توحد الله و تعرفه و لیس لاحد فی الامکان سبیل فی مقام العرفان الا بعرفان ذلک المقام و الحول فی تلک المراتب المودعة فی الانفس و الافاق و ان فی ذلک المقام قد زلت اقدام الحکماء حیث قد زعموا فی مقامات توحیدهم و ایات تجریدهم الوصول الی {۴۷} الذات البحت و ان ذلک کفر عند مذهب اهل العصمة صلوات الله علیهم و استدلوا بقول الحسین (ع) فی یوم العرفة أ لغیرک من الظهور ما لیس لک حتی یکون هو المظهر لک متی غبت حتی تحتاج الی

دلیل یدلّ علیک و متی بعدت حتی تکون الاثار هی التی توصل الیک عمیت عین لاتراک و لاتزال علیها رقیبا و خسرت صفقة عبد لم تجعل له من حبک نصیبا و لاشک انهم لن یطلعوا بحقیقة المراد و لاینظروا الی مقام الایجاد بنور الفؤاد لانه روحی و من فی ملکوت الامر و الخلق فداه ما اراد بذلک الا رؤیة تجلیه عز ذکره الذی هو کان مقام ظهوره له به و لیس المراد رؤیة الذات و لا الوصول الیه لان ذلک ممتنع فی الامکان حیث اعترف السید الاکبر صلی الله علیه و اله فی کلامه ما عرفناک حق معرفتک و ما عبدناک حق عبادتک و ان بمثل قول الحسین علیه السلام الذی قد استدل به الحکماء واردة فی القرآن و کلمات اهل العیان حیث لایخفی علی المتتبع فی الاثار و الناظر الی کلمات اهل البیان و منها ما صرّح به علیّ علیه السلام فی الخطبة التطنجیة حیث قال رایت الله و الفردوس رای العین و قال فی مقام اخر لم اعبد ربا لم اره و لاشک لاحد ان مراده روحی و من فی ملکوت الاسماء و الصفات فداه ان الرتبة التجلی الذی تجلی الله له به فی مقاماته التی قدر الله له و ان ذلک مشهود عند مثل جنابک اذا تکشف الحجب عن حول فؤادک و ان {۴۸} یعلم ذلک المقام یرفع کل المتعارضات من بعض اهل العلم و الجدال اذا شاهد العبد انوار الجلال فی شئون المبدء و المال و اذا عرفت بعلم ذلک البیان فاعرف ان لتلک الفقرة الشریفة معنی لایقدر ان یعرفها احد الا الله و من شاء لانه یحکی عن مقام ناطقة و یدل علی عن مقام هویته و کل الموجودات لم یعرفوا معنی تلک الفقرة الشریفة بمثل ما اراد روحی فداه لانه الواقف فی مقام التوحید الحقی فی رتبة الالف اللینیة بعد محمد رسول الله صلی الله علیه و اله فی مقام النقطة حیث لایحیط بعلم ذلک الا من شاء و ان لکل ما عرفناک فی تلک الاشارات شأن من بطون تلک الفقرة الشریفة و اما سبیل الظاهر مکشوف عند جنابک لان العارف بنفسه هو العارف بربه حیث اشار الامام (ع) من عرف نفسه فقد عرف ربه فکما ان النفس لاتعرف بغیرها فکذلک الحکم فی عرفان مقام الذات و ظهور مقامات الظهورات فی ملکوت الاسماء و الصفات و الی ذلک المقام قد اخذت القلم من الجریان لان ابحر الامکان لاتکفی معنی تلک الفقرة الشریفة اسئل الله العفو من فضله ثم من الناظر البصیر ان یعفو عنی ماجری من قلمی و یستغفرلی لان وجودی ذنب فکیف

نسخه ابتدایی

اذ اكتسب الذنب ذنبا اخر و سبحان الله رب العرش عما یصفون و اننی انا اقول کما نزل الله فی القرآن و سلام علی المرسلین و الحمد لله رب العامین {۴۹}

نسخه ابتدایی

هذه نازلة من ظواهر بحر الاحمر فی جواب والی شوشتر

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله الذی الهم من فی السموات و الارض حکمه لئلا یحتجب احد عن ظهور نور طلعة الذی قد اودع فی مقامات الامر و غایات الخلق و یراه کلشئ ظاهرا موجودا بانه لا اله الا هو العزیز المتعال و الحمد لله الذی خلق المشیة قبل کل الموجودات بنفسها لنفسها لظهور ایات وحدانیته فی مقامات التوحید لیعرفن الکل بما تجلی الله لهم بهم فی کینونیات ذواتهم و ذاتیات حقایقهم بانه الفرد الاحد القیوم الذی لم یزل کان بلا وجود شئ فی الامکان و لایزال انه هو کائن بمثل ما کان من دون ذکر شئ فی الاعیان اذ ذاتیته لهی الذاتیة الساذجیة التی انقطعت الاسماء و الصفات عن ساحة قرب حضرة عزته و امتنعت الاشارات عن مقام عرفان قدس قیومیته و کل من عرفه بعرفان شئ فقد اشرک معه شیئا و اتخذ بغیر حق الها لانه کما هو علیه فی عز الهویة و جلال الاحدیة لانعت له دون حضرته و لاوصف له دون کینونیته و لا له مثال فی الاشیاء و لا لجنابه ذکر فی الانشاء و کل مایعرف الابداع هو کان حد نفسه و کل ما وصف الاختراع هو شأن من ظهور ما قدر الله فی رتبته فسبحانه و تعالی لایعلم کیف هو و لا کیف یبدع ما یشاء الا هو سبحانه و تعالی عما یصفون {٥٠} و بعد لما سئل جناب والی الاحباب بلغه الله الی غایة ما یتمنّاه من امر مبدئه الی یوم الماب عن معنی الحدیث الذی نقل بنفسه عن علی علیه السلام حیث قال عز ذکره علمنی اخی رسول الله (ص) علم ما کان و علمته علم ما یکون و اننی انا ما رایت ذلک الحدیث فی الکتب المشهورة و لکن لما کان معناه طبق الواقع لاشک انه لهو الحق عند الله و انی لما وعدت اجابته لاستعین عن الله فی الحین لبیان ما اراد الله ان یظهر عن خفیات بواطن اثاره من الکیان الی العیان و هو ان الله قد ابدع المشیة قبل کلشئ و جعل العلّة حین الوجود نفسها لا شیئا دونها لانّها هی الذکر الاول الذی قال الامام (ع) مخاطبا لیونس اتعرف بالمشیة قال لا فقال (ع) هی الذکر الاول و ان الله بلطیف حکمته و عظیم

نسخه ابتدایی

صنعه قد جعل فيها اية ظهور قيوميته لتدل فى كل شأن على وحدته و ان لها جهات سبعة التى لايمكن ان يلبس حلة الوجود شيئا الا بها و هى رتبة المشية التى تعبّر فى اية اعلى مشعرها بالذكر الاول الذى لايذكر معه سواه و لا يدل فى شأن الآعلى موجده الذى تجلى له به و جعله اية لظهور قيوميته و مرات لحكاية طلعة صمدانيته و هندسة لظهور سلطنته و هى اية ما جعل الله لها بدء الظهور دائمية فيضه و لا لها ختما الا فى نفسها لم تزل تستمد من الله بنفسها لنفسها فى كل مراتب الغيب و الشهود و لا نفاد لها و هى الاية التى دلت على احدية {۵۱} الذات و ان الله جعل ظاهرها عين باطنها و اولها عين اخرها و سرها عين علانيتها و ليس لها مثل لان كل ما سواها لتوجد بظهور ابداعها لا من شئ لظهور قدرة مؤثرها فسبحانه و تعالى ما اعظم قدرته و ما اكبر احسانه لن يعرف احد كلمته فى الذكر الاول الا هو و ان كل الاسماء سمة لظهور انية هذه الرتبة و ليس لها فى الحقيقة ذكر شئ سواها لان ما سواها لو ذكر قبلها او تذكر فى رتبتها لم يک من شأن تلک الجهة و کل ما ذکر الذاكرون فى وصف تلک الجهة لم يک وصفها الا بظهورها فى رتبة ذلک الشئ و ان ذلک مشهود عند من عرف مواقع الامر و اطلع بغايات الختم و شهد سر الازلية فى رتبة العبد و ليس وراء هذه الرتبة غاية فى الامكان و لاقبلها ذكر الله يعلم حكما[۱] لادونه سبحانه و تعالى عما يصفون فلما ثبت ذكر جهة اعلى المشية اشير بذكر جهة انيتها التى هى سميت بالارادة و هى مقام الذكر الثانى الذى فيه تظهر جهة ذكر الخلق بحدود الابداعية لا دونها و ان فى تلک الجهة تذكر نفس رتبة الاولى التى هى مقام على (ع) فى عالم الظهور كما اشار عز ذكره فى اية المباهلة و انفسنا و انفسكم حيث ثبت بالاجماع عند الفريقين ان المراد بالنفس هو على (ع) لادونه و ان بذلک المقام تظهر جهة الربط الذى هو القدر الذى هو مبدء الكثرات و اللانهايات و ان بوجود الارادة {۵۲} يوجد کل ما يكون فى الامكان و لذا اشار الحق عن الفيض المطلق بقوله عن تعليم رسول الله صلى الله عليه و اله علم ما كان لانه لم يک الا العلم بظهور المشية التى لم تزل كانت و لم يک شئ سواها و على ذلک الشأن يجب فى الحكمة ان يكون على عليه السلام معلم

۱- حكمها ظ

رتبة المشـــية على ما يكون لان ما من قبل ذكره لم يک ما يكون حتى انه علم به فلما ثبت ذكر الارادة تحقق ذكر امكان كل الموجودات و لذا يعلّم رسول الله صلى الله عليه و اله بعلم ما يكون بعلى عليه السلام فى رتبة الاشياء بحسب مراتبهم التى قدر الله لهم فى علم الغيب لان العلم فى الحقيقة كما هو مذهب الحق نفس المعلوم كما اشـار الصـادق (ع) فى حديث المفضـل ان العلم تمام المعلوم و القوة و العزة تمام الفعل و متى لم تكن كليات الحكمة تامة فى ظهورها و تامة فى بطونها لم يكن الحكمة تامة من الحكيم و لو كان قادرا و ان ذلک لهو السـرّ فى اصــل الوجود و نقطة الموجود الذى لايمكن ان يفسـر احد ذلک الحديث اعلى منه لان فى الامكان لايبلغ دون ذلک البيان و لكن الامر عند رجال الاعراف صـعب على غاية الامتناع و ما اعلم اليوم احدا ان يقدر ان يطلع بحقيقة ذلک البيان الا من شـاء الله فاسئل الله ان يلهم من اراد عرفانه بحقيقة البيان فى كل مراتب التبيان من الاكوان و الاعيان و ان بعد ذلک البيان لايعظم فى نظر معنى الحديث من سبل الحدود لان بحسب تلک الرتبة لو فسّــر {۵۳}الحديث يقع الاشـكال فى اكثر مقامات الامثال و ان بعد ذكر الارادة قد جعل الله لها جهات خمســة فمنها رتبة القدر لهندســة الجوهريات و الماديات و الكينونيات و النفســانيات و الانيات و العرضــيات و الشـبحيات بعدة علل المبادى فى اصـل الفعل و ان ذلک المقام تظهر الكثرات و تميز السبحات عن الشـبحيات و الذوات عن الصفات و يشقى من يشقى فى هذه الرتبة بقبول اختيارها و يسعد من يسعد فى هذه الرتبة بما فضل الله عليها من جهة اختيارها و هى بطن الامكان و عمق الاكبر الذى اشـار الامام عليه السـلام بان الشـقى شـقىّ فى بطن امّه و السـعيد سـعيد فى بطن امّه و ان علة ذلک الظهور فى رتبة القدر هو من اجل ظهور الاختيار لان الشئ لم يوجد فى عالم الا باختيار نفســه و ان فى الرتبة الاولى و لو وجد مختارا و لكن لايحصــيها الا اللطيف الخبير و كذلک الحكم فى الرتبة الثانية لان جهة قبول الخير و الشر هى جهة ثالثة التى تظهر بعد اقتران الامرين و ان ذلک بحكم العيان و سـرّ الامكان لم يظهر الا فى مقام القدر و شـكل المثلث و لذا قالت النصــارى ثالث ثلثة و اخذت شـكل الصليب فى الرتبة التثليث و حل اللاهوت التى هى عالم ظهور المشية فى الناسوت التى هى مقام ذكر الكثرة فتعالى

نسخه ابتدایی

الله عمّا {۵۴} یقول الظالمون فی احکام ظهورات قدرته علوا کبیرا و ان ما ذکرت فی غیاهب تلک الاشارات هو بیان حقیقة سر الامکان فی ملکوت الاسماء و الصفات و ان علی سبیل الظاهر لذلک الحدیث معانی کلیة التی بمعرفتها تکشف الحجب عن مقامات العبد و یبلغه الی ذروة العلم و الفضل لان الشرف عند الله لیس فی علم الرسوم و لا النظر الی سلسلة الحدود بل ان الذکر الذی هو شرف الانسان سر الربانیة و ظهور نور الصمدانیة الذی قد احاط کل جهات العبد و به یوصله الی ذروة العدل کما اشار علی علیه السلام فی خطابه بان العلماء یتفاضلون فی معرفة ما لیس بظاهر و لا مضمر و ان علم ما کان و ما یکون هو شأن من ذلک المقام و من اراد لذة قرب ساحة قدس الذات و الورود علی مظاهر کلیات ایات الصفات فعلیه فرض کشف السبحات و الاشارات من الجلال الذی دال علی حضرت الذات و ان بعد العلم بتلک المقامات یعرف الانسان ان لعلم محمد و ال الله درجات فی الامکان حیث لایحیط بعلم ذلک احد من اولی الالباب الا من شاء الله انه هو الولی فی المبدء و الایاب و ان کل ما ابدع الله سبحانه و یبدع من بعد حاضر عند رسول الله صلی الله علیه واله لحضوره فی بین یدی الله لان الله لم یزل کان علمه ذاته {۵۵} و لیس معلوم معه فی رتبة ازلیة بل هو عالم بکلشئ من الکلیات و الجزئیات قبل وجودها کما هو عالم بعد وجودها و لایعلم کیف ذلک الا هو و ان القول باختلاف مفهوم الحیات و العلم باطل فی مقام الذات لانه سبحانه کما هو حی فی وجوده و لایحتاج فی الحیات بوجود شئ سواه فکذلک انه کان عالما بکل الذرات و لایحتاج بوجود المعلوم فی رتبته و ان کل الکثرات کانت حاضرة فی ملکه و احاط علم محمد صلی الله علیه و اله بکلها لما علمه الله من فضله انه هو القدیم المتعال و ان الله قد جعل محمدا صلی الله علیه و اولیائه و اوصیائه صلوات الله علیهم معادن علمه و نسبهم الی نفسه لعظم شأنهم و کبر مقامهم بمثل البیت فی المسجد الحرام و لایعزب من علمهم شئ لما شاء الله فی ملکوت الاسماء و الصفات و ان ما نزل فی الکتاب لو اعلم الغیب لاستکثرت من الخیر او ما نزل فی الاخبار من مراتب اختلافات الانظار فی مقامات الاسرار فهو لم یک الا لظهور عبودیتهم و عجزهم لکل الموجودات او یکون لذکر علو جلالتهم عن النفی فی مقام الاقتران و

ان فی الحقیقة ان العلم بالکثرات لیس هو فی الشرف فی مقام الذات بل انه شرک عند اهل السبحات لان فی مقام عرفان الذات کل ذکر من کل شئ باطل بل دلیل علی الشرک و النقص و ان الشرف بین رجال البیان و العزة فی مقام الاکوان {۵۶} و الاعیان هو صرف البساطة فی مقام ظهور الذات و الا ان التعلق بالکثرات و العلم بها نقص لمن عرف حکم ظهور الذات فی ملکوت الاسماء و الصفات و لذا لو نفی الامام علیه السلام علم شئ لو کان الناظر هو العارف بحقهم یعرف مراده و یشکر الله ربه لما الهمه من سبل مرضاته و ان کان لم یک عارفا فلم یغل بعد علمه بذلک الشأن فی حقهم مع ان الغلو لایمکن فی حقهم سرمد الدهور و ازل الظهور لان الله قد خلقهم فی مقام لن یقدر احد ان یصل الیهم و ربما ارادوا فی بعض المقامات من نفی العلم لاظهار فضلهم للعاصین ان لایخجلوا عنهم اذا حضروا بین ایدیهم و ان العارف بحقهم لیعرف لحن اقوالهم و اشاراتهم فی کل شأن فمجمل القول قد علمناک اصولا محکمة الهیة لباب معرفة علمهم و الورود علیهم و الا لو اردت ان افسر حرفا من ذلک الحدیث بمداد بحور السموات و الارض لتنفی البحور قبل ان یظهر حرفا من معناه و لکن اجملت الخطاب لمن اراد علم المبدء و الایاب و اسئل الله العفو فی کل شأن انه هو مولی الموحدین فی عوالم الاسماء و کفی العبد حکمه فی المبدء و الماب و سبحان الله رب العرش عما یصفون و سلام علی المرسلین و الحمد لله رب العالمین

كلمات المقدّسة عن الوصف و البيان فى تحقيق استفهامات القرآن

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى ابدع جوهريات ذوات اهل الانشاء لامن شئ بامره {۵۷} ليعرفه كل من فى ملكوت الارض و السموات بما تجلى لهم بهم فى مراتب كينونياتهم و ظهورات آثارهم بانه لا اله الا هو الحى القيوم فى ازل الازال و سرمد الايام لم يزل كان بلا وجود شئ معه و لايزال انه هو كائن بمثل ما كان و لم يک فى رتبته شئ اذ وجود الغير ممتنع ذكره فى ساحة قرب عزته لان الاشياء فى جميع مراتبها لم يدركوا الا حدّ انفسهم و لا يشعروا الا باحكام افعالهم و لذا اشار الامام عليه السلام عن مقامهم فى كلامه حيث قال عز ذكره الهى بدت قدرتک يا الهى و لم تبد هيبتک فشبهوک و اتخذوا بعض اياتک اربابا فمن ثم ذا لم يعرفوک و ان ذلک شأن الحدوث فى جميع مراتب الوجود و ان ازلية الذات بنفسها دالة على حضرة كينونيته بانها كما هى عليها مقطعة الموجودات عن مقام العرفان و ممتنعة الممكنات عن مقام البيان و انه المتعالى الذى لايدركه الابصار و لايرفع اليه اعلى جواهر الافكار و هو بنفسه يدرک الابصار و هو اللطيف الخبير و اشهد لمحمد صلى الله عليه و اله بما شهد الله له فى كينونية ذاته بانه عبده الذى انتجبه من بحبوحة قدم الفضل على ذروة العدل و اصطفاه من منتهى مقام الثناء لظهور قيوميته على من فى ملكوت الاسماء و الصفات و لقد اصطنعه لمقام ولايته على جميع مراتب الوجود من الغيب و الشهود لمقام ظهور قدوسيته على كل الممكنات اذ انه لم يزل لن يدرک بالابصار و لايوصف بما يدرک غوامض الانظار {۵۸} و ان الله هو الفرد الحى القيوم الذى قد جعله مقام نفسه فى عالم الاداء و القضاء اذ انه لم يزل لن يقترب بجعل العباد و لا يوصف بعرفان مراتب الفؤاد و هو اللطيف المنان و اشهد لاوصياء محمد رسول الله صلى

الله علیه و اله بما شـهد الله لهم بهم فی مراتب التکوین و ظهورات التدوین و ما لا یحیط به علم احد فی ملکوت
السموات و الارض الا الله سبحانه و تعالی عما یصفون و اشهد اننی انا عبد امنت بالله و ایاته و لا ارید ان اخالف
حکم القرآن فی حرف و لقد اکرمنی الله علما من فضـله و انی حدثت الناس بامر ربی لیشـکره کل العباد بما اراد
فی اظهار تلک النعمة من عنده و کفی بالله علیّ شـهیدا و بعد لما سئل احد من الطلاب من مسئلة استفهامات
القرآن و ما نزل مثل ذلک فی کلمات اهل البیان و انی لما وعدت بیانه فاشـیر الان الی حکم الجواب بما یکفی
العبد فی حین الخطاب و هو ان للقرآن مقامات مالانهایة لها بها فی علم الله و لن یقدر احد ان یطلع بتلک
الشـئونات الا بعلم الامر بین الامرین و المنزلة بین المنزلتین التی نزلت فی الحدیث من شـموس الدین و ارکان اهل
الیقین فاذا اسـتطاع احد ان یطلع بسر ذلک الحکم فیسـهل علیه ذلک السـبیل و هو ان یری الکثرات بعین تجلی
الذات له به فاذا الاسـتقام احد علی ذلک الصـراط لم یر تعارضـا فی الاخبار و لا حکم متشـابه فی القرآن و یری
الاسـتفهامات بمثل المحکمات {٥٩} و الاشـارات بمثل البینات و انی الان اشـیر بمعنی اسـتفهام واحد لیکون بابا
لمعرفة کل الاستفهامات و المتشابهات و هو لاشک ان الله یعلم کل شئ و ان قوله عز ذکره و ما تلک بیمینک
یا موسی هو فی منتهی مقام الجواب لم یک الا لاظهار قابلیته لوجود تجلیه له به بمثل قول الست بربکم و ذلک
منتهی سر الواقع و اما الاشارة الی السـبیل الظاهر فیکون الطریق الی فهم معناه بعدد انفس الخلایق و لکن یتضمنه
سلسلة الکلیات و هی ثمانیة مراتب کما تبینها العالمان قدّسهما الله فی جمیع مراتبهما فان کنت ناظرا فی مقام
البیان فلا تعرف من تلک الایة من القرآن الا قول الله فی الفرقان ان یا موسـی انی انا الله رب العالمین و ان کنت
ترید المعنی فی مقام المعانی فهو اظهار عطاء الله لموسـی علیه السـلام بان ینطقه بحقیقة ما جعل الله فی عصـاه
لیعطی حقه بما قبلت نفسه و ان ذلک فضل الله لمن اسکن فی ذلک المقام کما اشار الیه فی حدیث القدسی و
ان سـکت ابتدئته و ان ذلک اعلی مراتب الظهورات فی عالم الاسـماء و الصـفات و ان ترد المعنی فی مقام الابواب
فهو اشـارة الی قوله تعالی و نودی من شـاطئ الوادی الایمن فی البقعة المبارکة من الشـجرة ان یا موسی انی انا الله رب

العالمین لیعلمه بما یمکن فی الواد الایمن بانه لا اله الا هو رب العالمین و ان اردت المعنی فی مقام الامامة فهو سـر معنی الابواب و ان المراد فی ذلک المقام هو امر الله لموسـی بان یعلمه بما هو {۶۰} فی یمینه من احکام ائمة الدین الذین یعملون امر الله و هم من خشیته یشفقون لیقرّه بانه فی مقام الذات کان اتکاله و اعتماده بالعصی من الشجرة الاحمدیة صلوات الله علیها ما طلعت شمس النبوة بالنبوة ثم ما غربت شمس الولایة بالولایة و ان اردت المعنی فی مقام الارکان فهو الاشارة بمقام موسی علیه السلام بین النبیین بان یلهمه ما جعل الله فی یدیه من حکم عصـاه و ما یظهر منه من سر تجلی انوار الاحدیة و الشـئونات السـرمدیة حیث قد جعل الله فی عصـا موسی و اظهر بقوله و ما تلک بیمینک یا موسـی و ان الاشــارة فی تلک المقامات لاتحصـی و اننی انا لما اکـون فی حالة الحمی لاختصـر الکلام و اسـئل من الله الالهام لمن له حکم تجرد و اسـلام و ان اردت المعنی فی مقام النقباء فهو سـر ما فسرت لک فی المقامات التی قد اشرت الیها و هو المراد من قوله عز ذکره بان الذی فی یمینک هو ظهور من شـیعة علی الذی ینطق اذا شــاء الله عن یمین الطور و اذا التفت الی ذلک المقام لیظهر من عصـی ما شــاء الله و اراد و ان الخطاب و ان الخطاب فی مقام الاسـتفهام ذکرا للفضـل بان ینطق کلیمه موسی علیه السـلام بکلام لانه کان اخشع الخاشعین فی بین یدیه جل شأنه و من تواضع علی منتهی مقام الخشوع فهو یحشر فی ظل ذلک المقام مع کلیم الله فی الطور و ان فی ذلک المقامات اشارات قدسیة {۶۱} لواکـشف قناعها لیضطرب النفوس و لایبلغوا الی غایة حکمها و یکفیک الاشارة قول الله عز ذکره و اذا تجلی ربک للجبل جعله دکا و خرّ موسی صعقا و اشارالصادق علیه السـلام فی معناه بما انا ذا اذکره حیث قال عز ذکره و قوله الحق و لما تجلی ربه للجبل جعله دکا و خرّ موسـی صعقا بانه هو احد من شـیعة علی علیه السـلام حیث قال الصـادق (ع) بما روی فی البصـائر ان الکروبیین قوم من شیعتنا من الخلق الاول جعلهم الله خلف العرش لو قسم نور واحدمنهم علی الارض لکفاهم ثم قال علیه السـلام ان موسی (ع) لما سئل ربه ما سئل امر واحد من الکروبیین فتجلی للجبل و جعله دکا فان عرفت ما عرفت فاسئل الله بان یجمع بیننی و بین هؤلاء الکروبیین فی خطیرة القدس و ظلال مکفهرات الافریدوس   فان ذلک غایة منای فی

نسخه اینترنتی

دنیای و اخرتی و ان الیه المشتکی فی الحیوة الدنیا و ان الیه الرجعی فی الاخرة و الاولی و ان اردت المعنی فی مقام النجباء فهو مستور تحت الحجب و السرادقات و من اراد ان یطلع بحقیقته فقد ضاد الله فی ملکه و نازعه فی سلطانه و بآء بغضب من الله و ماویه جهنم و بئس مثوی الظالمین و ان فی کل تلک المراتب معنی بحسب اللغة الظاهرة حیث یعرف العبد اذا تفکر فیها و ان ما سوی تلک المراتب السبعة فیذکر بعدها سلسلة شبحیة عرضیة التی توجد {۶۲} من عکوسات الرتبة السابعة و ان لها مقامات مختلفة فیتبدل المعنی فی کل مقام بحسب اختلاف الرتبة حتی اتصل معنی الایة فی مقام الذرة و ان الی هنا قد اخذت القلم من الجریان و اسئل الله العفو فی کل شأن فانه هو الولی فی المبدء و الایاب و سبحان الله رب العرش عما یصفون و سلام علی المرسلین و الحمد لله رب العالمین

نسخه ابتدایی

قد سئل فی لیلة الاجلاس و هو مسئلة المعراج فی ارض الصاد

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله الذی تجلی للممکنات بظهور المشـیة لها بها لیعرفن کل الممکنات ما جعل الله فی حقایق ذاتیات کینونیاتهم من مقامات الفعل و ظهورات الانفعال حتی قد علم کل مقام نفسه و عرف حکم مبدئه فیما قدر الله له فی کل شانه بمالانهایة له به الیه لیشهد فی مقام الامکان بما شهد الله لنفسه ثم لخلقه بانه لا اله الا هو العزیز المتعال و بعد لما سئل الجناب المستطاب فی مقام الخطاب ببیان الاشکال الذی هو معروف بین رجال الاعراف بان جسد النبی صلی الله علیه و اله کیف یمکن فی زمان واحد و مکان واحد بان یحضر فی جمیع اصقاع الوجود من الغیب و الشهود و ان الحق لا سبیل لاحد الی عرفان تلک الرتبة السنیة {۶۳} الا بعلم الامر بین الامرین سر القدر لان للاشیاء مراتب ثلثة فمنها رتبة السرمد و هو مقام الفعل و ان الله قد جعل له بدایة فی نفسه الذی یعبر فی بعض المقامات بالقدم و ما جعل الله له نهایة فی مقام الظهور لعدم نفاد الفیض فی رتبة الوجود و هو مقام محمد و اوصیائه صلوات الله علیهم حیث لایقدر احد ان یاخذ من حکم تلک الرتبة شیئا و منها رتبة الدهر و ان له فی علم الله بدءا من مقام السرمد و ختما فی مقام البطون و هو مقام سایر الممکنات من مراتب الجوهریات فی عوالم المجردات و منها رتبة الزمان و ان الله قد جعل له حدا فی البدء و الختم و انه یتحقق بوجود سیر الافلاک و اذ اثبت حکم المراتب فلا ریب ان الفؤاد فی الرتبة الاولی یعرف بان الشئ له کل المراتب ثابتة و کل الظهورات حاکیة لان الجسد الکلی الذی جعل الله حامله محال الفعل یحکی عن مقام ذاته الذی یدل علی مقام السرمد لان جسد النبی صلی الله علیه و اله فی لیلة المعراج مع انه کان فی بیت الحمیراء بماورد فی الخبر فقد ثبت بالاجماع انه کان فی السماء و مراتب الجنان و النیران لانه کما ان ذاته لایحجبنه شئ فی عوالم الامکان فکذلک الحکم فی جسده و ان العقول لم یقدروا ان یدرکوا الاّ شیئا محدودا فلذلک لم یقدروا ان یشاهدوا الامر بین

نسخه ابتدایی

الامرين {۶۴} و حکم السـرمد فی حکم الیقین و لذا کل ما قلت فی المجلس ینصـرف العقل عنه بحکم الحدیة حتی اعترف بعض النفوس بعدم علم علم الواقع فی رتبة الجسد و لو شاء الله و اراد لابیّن حقیقة هذه المسئلة بسرّ الواقع و الحکم البالغ فی مقامه لیعرف الحکم من عرف الامر فی مقامات الظهور و لایحتجب عن مطالعة نور الغیوب اذا احتجب عن ساحة قرب الحضور و الی ذلک المقام قد اخذت القلم من الجریان و الی الله یرجع حکم البیان فی المبدء و الایاب و سبحان الله رب العرش عما یصفون و سلام علی المرسلین و الحمد لله رب العالمین

نسخه ابتدایی

فی بیان حدیث قد ورد عن الرضا علیه السلام

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله الذی ابدع ما فی السموات و الارض بامره ثم الذین امنوا بالله و آیاته فاولئک هم الی الله یحشرون اما بعد قد اطلعت بما سئلت عن حدیث الرضا علیه السلام حیث قال عز ذکره "ما من فعل یفعله العبد من خیر او شر الا و لله فیه قضاء" فاعلم ان الله سبحانه ما خلق شیئا وقع علیه اسم شئ الا بما قبّل ذات ذلک الشئ و لایمکن ان یقدر ان یقبل شئ فی السموات و الارضین وجودا الا بجهات سبعة التی هی المشیة و الارادة و القدر و القضاء و الاذن و الاجل و الکتاب {۶۵} کما صرح بذلک الحدیث المروی عن شموس العظمة و الجلال حیث قال عز ذکره لایکون شئ فی الارض و لا فی السماء الا بسبعة مشیة و ارادة و قدر و قضاء و اذن و اجل و کتاب فمن زعم بنقص واحد منها فقد کفر و ان الدلیل بان الشئ لا یمکن ان یقبل الوجود الا بجهات سبعة فهو الذی انا ذا اشیر الیه بدلیل الحکمة لان الشئ اذا ذکر فله رتبة وجود و انه لایمکن ان یوجد الا برتبة ماهیته التی هی تکون علة قبول الوجود و اذا ثبت حکم الاثنینیة یثبت حکم الربط فی مقام التثلیث یجب فی الحکمة حکم الاربعة فی حین نزول الامر من عالم الغیب الی الشهادة و لذا فرض فی مقام ذکر الحقیقة علیة السبعة فی کل مراتب الوجود و لیس فرق فی الحکم بین الموجودات و الماهیات کما ذهب الحکماء بان الوجود خیر محض من الله و لیس فیه اختیار من العباد و لیس للماهیة وجود الا باعتبارات الذهنیة و شئونات الوهمیة و ان ذلک لهو الشرک فی مذهب اهل العصمة صلوات الله علیهم و ان الحق فی الحقیقة هو ان الوجود فی کل مراتب خلق فی قبول الاختیار مثل الماهیات و ان الله لم یجبر شیئا حین الخلق الا باختیاره لان سؤال الست بربکم لایقع الا علی المختار و ان الیه الاشارة قول الملیک الجبار و ما من شئ الا یسبّح بحمده {۶۶} و من قال دون ذلک فعلیه حق کلمة العذاب و لقد ابسطت ذکر هذه المسئلة فی مقامات کثیرة و من اراد ان یطلع بحقیقة الجواب فلیلاحظ ما فصلت فی الرسالة

نسخه ابتدایی

الهائية و ان المراد بقوله عزذكره بقضاء فهو رتبة رابع الفعل الذى لم يجرى البداء بعده ولذا اختص روحى و من فى ملكوت الامر و الخلق فداه برتبة القضاء لان فى مراتب الفعل اذا لم يصل الحكم برتبة القضاء فيجرى الله فيه احكام البداء و اذا اتصل الحكم بمقام القضاء فيمضى الله سبحانه و ليس له بداء الا فى مقام امكان الشئ فانه بداء لايتخلف عن شئ و يساوق وجود كل شئ فى كل شأن و اليه الاشارة قوله عزذكره قل فمن يملك من الله شيئا ان اراد ان يهلك المسيح ابن مريم و امه و من فى الارض جميعا و لله ملك السموات و الارض و مابينهما يخلق ما يشاء و الله على كل شئ قدير فاذا عرفت حكم القضاء فى الرتبة الرابع لتوقن بان لايوجد خير و لا شر فى الامكان الا بقضاء الله و قدره و المراتب الخمسة و كل ذلك ما كان الا باختيار العبد و ان الاختيار هو مساوق لوجود الشئ و ان ظهورات الفعل هى وجودات الاشياء التى توجد بالله سبحانه فاذا عرفت ما عرفت فاشهد سر القدر فى حكم مقدر و الا فاسلم تسلم و سبحان الله رب العرش عما يصفون و سلام على المرسلين {٦٧} و الحمد لله رب العالمين

نسخه ابتدایی

سؤال حاجی محمد فصل الخطاب از ماکو

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله الذی تمحص قلوب عباده بما نزل علیهم من ایات کتابه انه لا اله الا هو العزیز الحکیم و انا ذا فی موقفی هذا اشهد ان لا اله الا الله وحده لاشریک له کما شهد ذاته لذاته و تقدس عن شهادة ما سواه لعلو کینونیة ذاتیته اذ انه لهو الذات الساذج البحت و العین الکافور الصرف الذی لایعلم کیف هو الا هو و ان انیته مفرقة الجوهریات عن مقام العرفان و مسددة الکینونیات عن مقام البیان و انه کما هو علیه اجل و اعظم من ان یعرفه احد بکنهه او ان یصفه احد بذاته و انه لا اله الا هو العزیز القدیم و اثنی علی محمد رسول الله صلی الله علیه و اله فی الحیرة بما اثنی الله علیه فی ملکوت الاسماء و الصفات حیث جعله قائما علی مقام نفسه فی ملکه فی الامر و الخلق و اصطنعته لمحبته لنفسه منفردا عن التشابه من ابناء جنسه اذ انه کما هو علیه لن یقترن بشئ فی شان و انه لا اله الا هو الکبیر المتعال و اصلی علی مظاهر نفس محمد صلی الله علیه و اله فی ذلک المکان و سط الجبال بما قد قدر الله لهم فی علم الغیب حیث لایساوقهم احد فی الرتبة و لایعلم کیف هم الا هو انه هو العزیز {۶۸} المتعال و اشهد لنفسی بانی عبد امنت بالله و ایاته و لا ارید ان یختلف اثنان فی دین الله و ما انا الاّ عبد من المؤمنین و بعد قد قرئت کتابک و اطلعت بما ذکرت فی کتابک و سمعت من صاحبک من حکم الاختلاف علی الارض المقدسة و ان ذلک اذا وقع بین الذین شهدوا بالحق و هم یعلمون فهو من امر الله و المصالح التی لا یعلمها العباد اذا لم یرد احد احدا لان العالم ینظر بنور الله و لایلم لاحد احدا و اذا وقع بین الذین لایعلمون مواقع الامر فهو فتنة لیمیز الخبیث عن الطیب و یقع القول علی الظالمین فاعلم ان السابقین ما لم یرتابوا و لم یشکوا فی امر الله فهم بذلک الشرف ممتازین عن غیرهم و لیس اقوالهم و افعالهم حجة لاحد بل الحجة الیوم نفسی واحدة و ربما یدخل فی دین الله عباد لیسبقهم فی العمل و العلم و لکن ذلک الشرف لهم من عند الله و لایساویهم احد بذلک

الشـرف الواحد و ليس لاحد ان ينكرهم اذا لم يرمنهم امرا ينافى الدين و ان ذلک قسـطاس العدل فى حكمهم و

ليس على احد من الواردين من بيت العدل ان يردّ الطاهرة فى علمها لانها عرفت مواقع الامر من فضل الله و انها اليوم

شـرف لهذه الفئة و من اذيها فى الدين فقد احتمل اثما مبينا و كذلک الحكم للذين اتبعوها فليس لاحد منكم

ان ينكر احمد فى بيت العدل فانه يعرف اشـاراتنا فى ايات {۶۹} العدل و انى لاعلم بان فى هذه الاختلاف قد احتمل

ما احتمل اثما مبينا و لكن لا اظهر فى الكتاب و لا انطق به لان يرجعوا الى ما امروا به و لايردّ احدهم احدا و

كان الكل فى هذا العالم مثل اهل الجنة حيث قال عز ذكره و اقبل بعضهم على بعض يتسائلون ان اتقوا الله يا معشر

الشيعة و لاتختلفوا فى دين الله و لا تذلوا مؤمنا و لامؤمنة و ارضوا بحكم الله و لاتسئلوا من احكامه ضره اقرب من

نفعه و لاتنطقوا بمعارف باطنية التى لايدركها عقول الناس و استروا عما ستر الله عليكم و عفى عنكم ثم توبوا الى

الله يا ايها المؤمنون جميعا فيا ايها السـائل بلغ ذلک الكتاب الى الطاهرة فى السـبيل اذا خرج من بيت الجليل ثم

اذا نزلت ارض المقدسـة الى الذى سـكن فى بيت العدل ليطلع الكل بفصل الخطاب فى المبدء و الاياب و لقد اذنت

بالحج للتى ارادت حكم ربها ان اتبع يا احمد فى ذلک البيت و لاتمنعها و اجمع شملها و احفظ امرها بان لاترى اذية

من احد فانها صـديقة مؤمنة رحم الله من ترحم عليها و راقب امرها و لايحتاج لمثلک اكثر من ذلک و اتكل على

الله و لا تخف فى سـبيل الله من احد و اسـئل الله من فضـله الله هو الجواد الوهاب و سـبحان ربک رب العزة عما

يصفون و سلام الله على المرسلين و الحمد لله رب العالمين {۷۰}

جواب عریضه سائل اصفهانی

بسم الله الرحمن الرحیم

سبحان الذی یبدع مایشاء بامره و اذا اراد بشیئ فقبل ان یقول کن فیکون لموجود   الحمد لله الذی تجلی
للجوهریات بنور طلعة الازلیة بلاکیف فی الذات و لا این فی الصفات و لاحکم فی الامثال لیتلجلج الکل فی
مقامات الامر و الخلق بما شاء الله و قدرانه هو العزیزالمتعال و الحمد لله الذی انزل من مکفهرات سماء ارادته
کل ما یحتاج الموجودات من احکام اللاهوت و ایات الجبروت و دلالات الملک و الملکوت و علامات سلسلة
الناسوت لئلا یحتاج احد الی احد فی حکم شئ و یری ما اراد الله له فی جمیع الاصقاع و یشاهد ما قدرالله فی عوالم
الانقطاع کظهور نفسه فی نفسه و ظهوراته فی اثاره بما تجلی الله لکلشئ به رتبته انه هو المقتدر الوهاب و اسئل
الله فی ذلک الحین بان ینزل صلواته و برکاته علی محمد و اله بما هو یستحقه و یقدر علیه و یرحم علی شیعتهم
بفضله فی کل حین و قبله ثم بعده الی ما لانهایة لها بها انه هو المقتدر الجواد و بعد قد قرئت کتابک و دمع
عینای حین القرائة علی اِلحاحک و اضطرابک اقبل الی الله بکلک و انقطع الیه بحبه فیک و اتل کتابه {۷۱} و
لاتخف انک انت الاعلی   فاعلم اننی انا لم ارنفسی الا اقل قدرا و اذل مقاما و ابعد موقفا من اقل ذرة قسّمت
بمالانهایة الی النهایة باجزاء اخذت من رتبة العاشرة التی ضربت فی نفسها بمالانهایة لها بها بل و لعمرک اقل منها
و استغفرالله ربک ربی عن التحدید بالکثیر و مع ذلک المقام الادنی و الذلة الکبری و الفقر البحت و العجز
الصرف و الذنب الاکبر و الخطاء الاعظم فو ربک رب السموات و الارض لو ملکت الاخرة و ما قدرالله فیها و
الدنیا و ما خلق الله معها لاعطی السائل اذا سئل منی مع الخجالة الکبری و الاعتذار العظمی و اقول له فی حین الذی
عرق جبینی من قلة عطائی و لعمری ما اقدر انظر الی قمص طلعة حضرته حیاء من نفسی اعف عنی فانی من دون
ذلک لا اقدر به و کفی بالله علی ما اقول شهیدا فما ظنک بربک و فضله فهیهات هیهات من ذلک الظن به و

لعمرک ان الله اجل و اعظم من ان یسئل عن العبد عن کل ملکه لانه هو هو ابدع ذلک الملک لامن شئ و ان عرفان نفسه الذی تجلی الله لک بک الذی شرفک به لاعظم منه بحیث لایقترن معه شئ فسبحانه سبحانه قال و قوله الحق عم یتسائلون عن النباء العظیم و ما اراد الله بذلک الاّ ولایة المطلقة التی لایحکی الاعن ولایة نفسه حیث قال و قوله الحق هنالک {۷۲} الولایة لله الحق و حذر الکل عن ذکر الاثنینیة فی الولایة فی مقام الدلالة بقوله عز ذکره و یحذرکم نفسه و فسر الصادق (ع) فو الله عز و جل فی کلامه حیث قال فی حدیث المفضل و کان قوله الحق و یحذرکم ان تجعلوا محمدا مصنوعا لکان الذات محدثا مصنوعا و هذا هو الکفر الصراح لان الله قد جعل محمدا و اوصیائه صلوات الله علیهم محال مشیته و مکمن ارادته و بطون قضائه و ظهور قدرته و هم مظاهر الافعال کلها لان الفعل الذی هو الصنع اصل البدع و کان مبدء اشتقاق کل الاسماء و الافعال و الصفات و ان الله عز و جل اعز و اجل من ان یقترن ذاته بصنعه بل ابدع صنعه بلا صنع قبله و بلاکیف و لااشارة بعده و جعله مقام نفسه فی جمیع عوالم امره و خلقه اذ هو لایدرکه الابصار و هو یدرک الابصار و هو اللطیف الخبیر فاعرف قدر ما اشترک به فان الله اعطاک محبته و معرفته و هو عطاء لایعادله شئ فی السموات و لا فی الارض و کلشئ لدیه فان و مضمحل بل باطل معدوم فما اعظم حق الله علیک حیث قال و قوله الحق و ما قدروا الله حق قدره الخ

بنیاد ایرانیکا

و اما سئلت من الوحدة و الرهبانیة حکم العزلة و الوحدة فلا اذن لک لان فی هذا الدین اصل الرهبانیة لایحبها الله و لا امربها اولیائه فاختر بکور القانتات فان المرء لم یکمل الا بعد اقترانه بمظاهر {۷۳} انیته الاربعة التی منصوبة[۱] الی مظاهر الاربعة فی التوحید و ارکان الاربعة فی التجرید و ارکان الاربعة فی التسبیح و الاسماء الاربعة فی الکلمة التکبیر و لذا حکم الله للمرء بزوجات اربعة بالعقد الدائمة و کتب الله له فی الجنة و اذا لم یختار فی الدنیا فان الله یعطیها من نساء الدنیا علی مظاهر انیتها و ان الله لایخلف المیعاد

---

[۱]- منسوبة ل

و انما سئلت من علم النحو   فلعمری لیس ببالی قواعد التی رایتها فی صغر سنی بل الحکم هو الذی امر به علی (ع) فی کلامه حیث قال عز ذکره و ذکر عنه فی مقام اخر بان کل فاعل مرفوع لظهور اسم الله القابض فیه وکل مفعول منصوب لظهور اسم الله المحیی فیه و کل مضاف الیه مجرور لظهور اسم الله الحی الذی هو رتبه الهواء للربط فیه و ان اصل الفعل هو مظهر اسم المکنون و هو خلق ساکن لایعرف بالسکون و لذا لم یجری علیه احکام ظهورات الثلثة و ان کل احکام النحو متفرعة علی حکم تلک الظهورات لمن عرف حکم الله فی ملکوت الاسماء و الصفات

و انما سئلت من ذکر عند الانتقام   فصلّ بعد صلوة المغرب رکعتین صلوة ثم اسجد و قل فی سجدتک دعاء الحسین علیه السلام   یا شدید القویّ و یا شدید المحال یا عزیز اذللت بعزتک جمیع من خلقک صل علی محمد و اله و اکفنی مؤنة فلانا بما شئت فان الله تنتقم عنه فی الحین بقهاریته انه هو الکافی القاهر الجبار القوی

و انما سئلت من استعمال الاعداد {۷۴} فاعلم ان من اللانهایة الی المائة حکم التذکیر و التانیث سوای کمثل مائة مرئة[۱] مائة عقیق الی مالانهایة بمالانهایة لها بها و ان من تحت المائه من التسعة و التسعون الی رتبة ثلثة و عشرون فی الجزء الاول مقام التذکیر یطلق التانیث و فی مقام التانیث یطلق التذکیر و فی الجزء الثانی سواء حکم التذکیر و التانیث و ان فی رتبة اثنین و عشرون و اختها فی الجزء الاول فی مقام التذکیر مذکر و فی مقام التانیث مؤنث و فی الجزء الثانی حکمه سواء و ان فی رتبة تسعة عشر الی ثلثة عشر فی الجزء الاول مقام التذکیر یطلق التانیث و فی مقام التانیث یطلق یطلق التذکیر و فی جزء الثانی فی مقام التذکیر التذکیر و فی مقام التانیث التانیث و ان فی رتبة اثنی عشر و اختها یذکّران فی المذکر و یؤنّثان فی المؤنث و ان من تحت هذه الرتبة الی الثلثة یطلق التذکیر مقام التانیث و التانیث مقام التذکیر تلک حدود الله فی مقام الالفاظ و ان فی مقام الاعراب من الثلثة الی

---

[۱]- درة ل

العشـرة مجرور و من العشـرة الی المائة منصـوب و من المائة الی مالانهایة لها بها مجرور تلک حدود الله لها و ما اجد لسنة الله تبدیلا

و انما سئلت بما بلغ ذو القرنین الی مقام سلطنته   فلا سبب له الا فضل الله فی حقه و لکن کان علة ظهور فضل الله فی حقه مداومته هذا التسـبیح الاعظم الذی {۷۵} من دوام علی قرآئته فلیشـاهد من فضـل الله مالایخطر بقلبه و ان ذلک من فضـل الله یؤتیه من یشـاء و الله ذوالفضـل العظیم سـبحان من هو باق لایفنی سـبحان من هو عالم لاینسی سبحان من هو حافظ لایسقط   سبحان من هو بصیر لایرتاب   سبحان من هو قیوم لاینام   سبحان من هو عزیز لایضام   سبحان من هو محتجب لایری   سبحان من هو واسع لایتکلف   سبحان من هو قائم لایلهو سبحان من هو دائم لایسهو   وسبحان الله ربک رب العزة عما یصفون و سلام علی المرسلین و الحمد لله رب العالمین

نسخه ابتدایی

جواب آقا سید البوالحسن ابن آقا سید علی زنوزی فی تفسیر دعای صباح

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله الذی ابدع ما فی السموات و الارض بامره و یحکم بین الکل بالقسط فی یوم الذی فیه کل الی الله یحشرون   و الحمد لله الذی ابدع المبتدعات لامن شئ و لامن مثال قبلها و اخترع المخترعات علی هیاکل قبولها لامن مثال یساوقها لیستلجلجنّ حقایق الجوهریات بثناء الذی تجلی الله للمشیة بها فی حین وجودها و یبلبلن ذاتیات المجردات ببهاء الذی اختص الارادة بها بعد قبولها حتی شهد الکل فی مقام معرفة ذات الساذج البحت و العین الکافور الصرف بما شهد لذاته بذاته و وصف به بعد لعباده بانه لا اله الا هو وحده لاشریک له فی ازل الازال {۷۶} و انه هو کان حیا قیوما من قبل ان یظهر فی الوجود حکم الانجعال و انه هو علی ما هو علیه کائن بعد زوال الاشیاء کلها بغیر ذکر وصف من الانتقال سبحانه و تعالی قد علی بعلو کینونیته علی کل علو و تقدس بقدس ذاتیته علی کل سمو فمن ادعی توحیده بما هو وحّد ذاته فقد ادعی رتبة الامتناع و اشرک فی مقام نفسه بحکم الانقطاع و من ادعی عرفان کینونیته فقد احتجب عن مقام ظهور حضرة طلعته لان انیته مقطعة الجوهریات عن مقام العرفان و نفسانیته مسددة المادیات عن مقام البیان و لیس له سبیل فی مقام العرفان الا بما تجلی لما سواه بما سواه بان یمدهم لامن شئ علی هیاکل قبولهم و یجزیهم وصفهم لاحاطة علمه بهم انه لا اله الا هو العزیز المتعال و امن الکل فی مقام اول فیض المطلق محمد صلی الله علیه و اله عبده الذی استخلصه من بحبوحة القدم لنفسه و اصطفیه من ذروة الانشاء لمحبته و ارتضاه من علو شأن الابداع لمعرفته و انتجبه من سر الاختراع لولایته بحیث ماجعل فرقا بینه و بین ظهوره له به الا نفس العبودیة و جعله لعلوّ مقام نفسه و تنزه عن الاقتران بالموجودات مقام ابداعه لیعطی کل ذی حق حقه بامره فصلی الله علیه بما تغرد طیر العماء و ما دفّ حمامة ملاء الاسماء و ما صفّ طاوس ملک الصفات و مالایحیط به علم احد الا الله انه هو العزیز {۷۷} المتعال و

نسخه ابتدایی

ایقن لمقام ظهورات ذلک الفیض المطلق ما قدر الله لهم فی علم البحت حیث قدجعلهم اوصیاء رسوله صلی الله علیه و اله ارکان توحیده و امناء علی وحیه و اصفیائه فی عباده و تراجمة ایاته و مظاهر اسمائه و صفاته و سلم اللهم علیهم بما انت علیه من العز و الجبروت و القدرة و اللاهوت و بما انت تستحق به من العطاء انک انت الله الجواد الوهاب و اعترف فی مقام ظهورات اثار ذلک الفیض المطلق ما اراد الله لهم فی ملکوت الاسماء و الصفات حین جعلهم الله فی مقام الفضل ایات واحدیته و فی مقام العدل ظهورات وحدانیته حیث قد قرن طاعتهم بطاعة اولیائه و معرفتهم بمعرفة اصفیائه و معصیتهم بمعصیة امنائه و ارفع الفرق بینهم و بین ائمتهم فی مقام الفؤاد الارتبة الایجاد فی مراتب قبولهم حیث لایدلون فی شان الا بهم و لایحکون فی مقام الاعنهم فصلی الله علیهم بمالاح نور صبح الازل علی هیکل الممکنات کلها انه لا اله الا هو الجواد الکریم و بعد لما نزلت ارض تبریز بالاجبار لما حکم بغیر فصل حاکم المختار قد سئل السید ابو الحسن ابن السید المحترم سید علی زنوزی غفر الله لهما ما احاط به علمه فی حقهما بان افسر شأن دعاء الصباح المروی عن علیّ (ع) اجبته بالاجابة لما عرفته {۷۸} یومئذ من اهل المحبة و ان الان فی وسط الجبال لاوفی بما وعدته باظهار ما ستر الله فی الکیان بالبروز الی العیان و لاحول و لاقوة الا بالله العلی المنان فاعلم ان لوکان بحور السموات و الارض مداد الحرف من ذلک الدعاء لنفد الابحر قبل ان یظهر معانی حرف من حروفه و لو قرء فیه قول الله عز و جل و لوجئنا بمثله مددا و لاشک ان قدر کلام کل احد لیکون علی قدر مقام صاحبه فکما ان لایعرف صاحبه احد الا الله و رسوله کما صرح بذلک رسول الله (ص) فکذلک الحکم فی ذلک الدعاء و لاسبیل لاحد فی عرفانه اذ انه یحکی عن مقامات ناطقه من ظهور البیان و المعانی و الابواب و الامامة و یصح ان تقول لایعلم کیف هو الا هو انه هو العزیز المتعال و لاریب ان ناطقه لما کان فی مقام نحن هو و هو نحن فکذلک الحکم فی ظهوره فی هذا الدعاء کانه هو یقول فی تلقاء القرآن ذلک الکلام بعینه و ان ذلک من امر الله یعلمه ما یشاء من عباده انه هو الجواد الوهاب و کذلک الحکم فی مقام الذی وصفه الصادق (ع) فی حدیث المفضل بانه هو بیت النور و قمص الظهور الی ان قال لاهی هو و لاهو غیره فاعرف ما

عرفناک به فان ذلک لهو الروح فی الدعاء یختص برحمة ربک من یشاء و الله ذو الفضل العظیم   و ان کلما اشرت {۷۹} فی مقام کلامه روحی و من فی ملکوت الامر و الخلق فداه فهو فی مقام الحد و حکم العبد و الا انه هو اجل و اعظم من ان یشیر الیه الاشارة بقربها و ان یدل علیه الدلالة ببعده لان ناطقه قد وصف نفسه فی کلامه و قال انا المعنی الذی لایقع علیه اسم و لا شبه و انا باب حطة ولاحول و لاقوة الا بالله العلی العظیم   و کذلک الحکم یجری فی ظهوراته فی الدعاء و له مقام لایقع علیه اسم و لارسم و لا اشارة و لاعبارة و لایعلم کیف ذلک الا الله ربه انه هو المقتدر السبحان   فاذا عرفت شأنا من عظمة کلام مولاک القدیم فاعرف ان لکل حرف منه سبعة مقامات التی امرها الامام فی مقام المعرفة بجابر حیث قال عز ذکره الی اخر الحدیث و ان لکل هذه المرتبة عوالم الاربعة التی یعبر عنها فی بعض المقامات بلاهوت التی هی رتبة الفؤاد و ذر الاول و بالجبروت التی هی مقام العقل و ذر الثانی و بالملک الذی هو مقام النفس و مشهد الثالث و کلمة التهلیل و بالملکوت الذی هو مقام الحجة و مشهد الرابع و کلمة التکبیر و کل مرتبة من هذه المراتب تجری فی سلسلة الثمانیة المحققة عند اهل الحقیقة و انت اذا ضربت تلک الاعداد فی نفسها ثبت لکل حرف مأتین و اربعة و ثمانیة وعشرین معنی فحکم الذی تجری تحت القاعدة الکلیة التی لامفر لاحد من اولی الالباب الاعراض عنها و اننی انا لو اردت {۸۰} بذکر تلک المراتب فی الحرف الاولی لایحتملها احد الا من یشاء الله و لیس لاحد ان یقول فیها دون الحق لان الحجة و البرهان فی یدی واضحة مثل هذه الشمس فی وسط السماء و ان کان احدا ذکر اسماء رتبة و معانیها فی رتبة اخری فقد اشرک فی رتبته لان ادنی الشرک علی ما قال الامام علیه السلام هو ان تقول للحصاة انها نواة و للنواة انها حصاة ثم دان علیه و لذا صعب علی القلوب عرفان تلک المراتب المعدودة و جریانها تحت القاعدة الالهیة بدلالة الاربعة و السبیل الثلاثة التی هی دلیل الحکمة و الموعظة الحسنة و المجادلة بالتی هی احسن و ان هذه السبعة لو تضربها فی العدد لیظهر لکل حرف من هذه الدعاء الف و خمسمائة و سبعة و ستین معنی کلی الذی قصده الامام علیه السلام عند بیانه بل بما یمکن فی الامکان معنی لهذا الدعاء اراده (ع) حین الانشاء لانه لایعزب عن علمه شئ فی

نسخه ابتدایی

شأن و ان كل الوجود و مايوجد بالابداع لديه كظل فرع و استغفرالله عن التحديد بالكثير و لعمرى لو لاخوفى من ضعف القلوب و بعد النفوس لاذكر فى وصف كلمات مولاك سيد الذى روحى و من فى ملكوت الامر و الخلق فداه كلماتا اقشعرت الابدان عند استماعها الم تر الى ربك كيف مدالظل و لوشاء لجعله ساكنا ثم جعلنا الشمس عليه دليلا فاعرف ان كنت ذى لب و الا فاسلم لتكونن من الفائزين {٨١} و قد قال عز ذكره " اللهم يا من دلع لسان الصباح بنطق تبلجه " و لقد اراد روحى فداه فى مقام الدعاء التوجه الى الذات البحت الذى ليس كمثله شئ و لايقترن بشئ و لايعرفه كما هو حقه شئ اذ هو لايدركه الابصار و هو يدرك الابصار و هو اللطيف الخبير و لقد وجب فى مقام الدعاء معرفة خمس مقامات الواصف و الموصوف ثم الوصف و ما به الوصف و ما اليه الوصف و هى ابواب خمسة لايصلح معرفة اولها الا باخرها و هى فى اصطلاح اهل التحديد مقام النقطة و الالف اللينية ثم المبسوطة ثم الحروف ثم الكلمة التى هى مراتب توحيد المؤمنين كما بينه الشيخ رحمة الله عليه فى شرح الفوائد و ان على الداعى حق ان لايشاهد فى حين الدعاء الا طلعة ربه لان لو وجد نفسه او مطلبه و توجه لربه فقد اشرك بمولاه و لم يك متوجها فى مقام الدعاء و ان ذلك مذهب النصارى حيث قال الله من حكمهم و قالت النصارى ثالث الثلثة الخ فاستشعر بالله و اهرب الى حضرته عن ذكر شئ سوى ذاته فى مقام عبادته و ان ذلك صعب للمخلصين الا من شاءالله تعالى انه هو الجواد الوهاب و لذا اكثر الداعين لم يقبل الله دعائهم و لايستجاب لانهم يدعون ما لا يعرفوه فاذا دعى الله احد على ذلك السبيل ففى الحين يستجيب الله له لان التوجه {٨٢} الى الله بالوحدة الحقة لاعظم مما سئل العبد من ربه و ان الدعاء فى ذلك المقام لهو الاجابة و لذا قال الله ادعونى استجب و لا شك ان وعد الله كان مفعولا فاذا عرفت احكام الدعاء فايقن ان كلشئ فى رتبته يسبح بربه كما نطق بذلك القرآن و ما من شئ الا يسبح بحمده و دل عليه العقل بان ثمرة الوجود هو ثناء المعبود لاسواه و لذا يدلع لسان الصباح فى كل حين بثناء بارئه و ان المراد بالصباح هو مقامه روحى فداه لان نور الصبح قد تحقق من ضوء الشمس و انه نور صبح الازل الذى اشرق على هياكل الكل آثاره و ان هنالك فرض بان تطلع بحقايق تلك

نسخه ابتدائی

الاشارة لئلا یری فی صور المشاکل اتحاد الذوات لان یعلم ذلک المقام یتمیز العلماء عن سائر عشائر الناس فاعلم ان نقطة الوجود و هو مقام فیض المطلق و هو رتبة المشیة المتشعشعة الاحدیة فی الحضرة المحمدیة (ص) بما طلعت شمس الابداع بالهویة و قمر الاختراع بالاحدیة ثم بعد مقام النقطة مقام الف الغیبیة و هو مقام تعین فیض الاول التی یعبر عنه برتبة الارادة و القمص النور فی بیت الولایة الظاهرة فی الصورة الانزعیة التی قالت ظاهری امامة لایوصف و باطنی غیب منیع لایدرک ثم بعد مقام الف الغیبیة رتبة الف اللینیة و هو مقام القدر و الهندسة الامکانیة التی یعبر عنها بمقام الحسن (ع) ثم مقام الف الغیر المعطوفة رتبة القضاء {٨٣} و الامضاء و البداء ثم مقام الف المعطوفة مقام القائم (ع) و هو رتبة الاذن ثم مقام الحروف و هو مقام ائمة الثمانیة و هو رتبة الاجل ثم مقام الکلمة و هی مقام الفاطمة (ع) تلک مراتب السبعة التی لایمکن ان یوجد فی الامکان شئ الا بها کما صرح بذلک حدیث الصادق (ع) حیث قال عز ذکره و لایکون شئ فی الارض و لا فی السماء الا بسبعة بمشیة و ارادة و قضاء و قدر واذن و اجل و کتاب فمن زعم بنقص واحدة منهن فقد کفر و ان تلک المراتب المشیرة هی ظهورات ائمة العدل فی الغیب و اذا نزلت الانوار فی مقام الشهادة هیاکل المقدسة فی هذا العالم و ان اسم الصباح فی الحقیقة الاولیة یطلق علیهم لا سواهم و ان الامر اذا نزل فی مقام الحدود یطلق فی کل رتبة بحسبه الی ان انتهی الامر بحکم هذا الصباح الذی قد تحقق من ضوء الشمس و لاینطق احد بثناء الله الا و قد صح علیه اسم الصباح و ان ثناء کل شئ هو فی رتبته لان الاشیاء فی ظهورات التوجهات مختلفین لان الصباح الذی ینطق به النقباء جوهر بحت بالنسبة الی ثناء الذی ینطق به النجباء و انه شبح و عرض و لوکان فی صورة المتشابهة متشاکلة فاعرف ذلک السر المستسر فانه به تحیي الافئدة و القلوب و تخرج به النفوس من ظلمات العکوس الی اشراق الشموس و لو لا احد یعلم ذلک الحکم لم یقدر ان یتفرق بین الاعمال و الحرکات و اللحظات و الکلمات {٨٤} لان الکلمتین متشابهة فی الصورة الظاهرة و لکن الفرق بینهما لایعلمها احد الا الله فربما انت تری لفظ الف فی احد من النجباء و لفظ الف من احد من النقباء و لاتری بینهما فی الظاهر فرقا و لکن فی علم الله انه المهیمن علی

نسخه ابتدایی

الف النجيب و انه الخائف بين يديه و ان ذلک حکم تسبيح الذوات فی ملک الاسماء و الصفات حيث لايحيط بعلمه احد الا من شاء الله انه هو الولی فی المبدء و الاياب و ان فی مقام ذکر النطق حق علی العبد عرفان مراتبه لان النطق هو اظهار ما فی القوة الی وجود العيان و له مراتب نطق القلب هو الارادة و ظهوراتها و نطق اللسان هو البيان و ما يتحقق به و نطق القلم هو الجريان بما قدر الله له و نطق اللوح هو قبول الصور و الرقوم و لکل و جهة و نطق لايعلم کيف هو الا هو وان المراد بقوله روحی فداه تبلّجه فهو فی اللغة بمعنی التنفس و الاسفار و فی ذلک المقام يدل علی کل ما نسب اليه من الظهورات و الشئونات و اللانهايات و الدلالات و المقامات و العلامات و الايات و ما يشابه حکمها حکمه فی الرقوم المسطرات و لقد يعرف اهل الفؤاد فی ذلک الضمير بسر التجلی فی هيکل المتجلی الذی هو الاشارة فی تلک الکلمة بمقام الله سبحانه و انه يرجع فی کلا المقامين بمقام واحد و ليس بين العالی و السافل ربط علی مذهب الحق لان الاثر لابد ان يکون علی صفة مؤثره {۸۵} و ان کان رتبة الظهور يظهر بالربط فلايدل الاثر علی مقام مؤثره و يخرج عن مقام الحکاية عن قمص طلعة حضرة الاحدية و ان ذلک لهو سر الامکان فی مقام البيان لايفرق احد علی مقام حقيقة الابداع الا اذا شاء الله انه هو الولی المتعال و کذلک انت تعرف کل الالفاظ من هذه الدعاء بمثل ما ارشحت فی تلک الکلمات و لکن لما کان اليوم افتتن کل الناس بفتنة الصماء البهماء الصّيلم الذی قال الامام عليه السلام فی کلامه حيث قال عز ذکره لم يشعروا بايات المحکمات فی مقام البيان و لاتتبعوا اهوائهم بما تميل اليها من العکوسات المحدودة و لم يطمئن قلوبهم بايات الجارية من مراتب الفطرة و المناجات الناطقة عن قرب ساحة طلعة الحقيقه مع ان الصادق (ع) قال فی المصباح و اذا تحقق العلم فی الصدر خاف و اذ اصح الخوف هرب و اذا هرب نجی و اذا اشرق نور اليقين فی القلب شاهد الفضل و اذا تمکّن فی الرؤية الفضل رجی و اذا وجد حلاوة الرجاء طلب و اذا وفق للطلب وجد و اذا انجلی ضياء المعرفة فی الفؤاد هاج ريح المحبة و اذا هاجّ ريح المحبة استأنس فی خلال المحبوب و اثر المحبوب علی ما سواه و باس اوامره و اجتنب نواهيه و اختارهما علی کلشئ غيرهما فاذا استقام علی بساط الانس ما للمحبوب مع اداء

اوامره و اجتناب نواهیه وصـل الی روح المناجات و القرب و مثال هذه الاصـول الثلاثة کالحرم و المسـجد و الکعبة فمن دخل الحرم امن من الخلق و من دخل المسـجد امنت جوارحه ان یسـتعملها فی المعصـیة و من دخل الکعبة امن قلبه ان یشتغل بغیر الله صح و ماکان ذلک الا من بعدهم عن ملاحظة انوار الاحدیة و الالم یختاروا الاّ علی انفسـهم الا ما اجری الله سـبحانه من فیض قدرته و اختاره بعد نفسـه و ان ذلک فضـل الله یؤتیه علی من یشاء من عباده و هو العزیز الحکیم و انت اذا تشاهد سر العوالم تری فی هذا العالم لاسواه کما نطق به الباقر (ع) بما ذکره فی الاکمال ان الله خلق الف الف عالم و الف الف آدم انتم فی اخر تلک العوالم و اولئک الادمیین لان هیکل الاحدیة ما ظهرت الا فی هذه الصورة الانسانیة کما اشار الیها قول علیّ (ع) بما ذکر فی الغرر و الدرر ما معناه ان الصـورة {۸۶} الانسـانیة هی اکبر حجة الله علی خلقه و هی الکتاب الذی کتبه الله بیده و هی الهیکل الذی بناه بحکمته و هی مجمع صـور العالمین و هی المختصـر من اللوح المحفوظ و هی الشـاهد علی کل غائب و هی الحجة علی کل حاضر و هی الصراط المستقیم و هی الصراط الممدور بین الجنة و النار الحدیث و انت لو تنظر بحکم الباطن لتری احکام هذه الصورة الانزعیة فی هذه الایات کالشمس فی وسط السماء قال عز ذکره فی سورة التنزیل الله نزل احسـن الحدیث کتابا متشابها ثم قوله عز ذکره فی سـورة القمر و لقد یسرنا القرآن للذکر فهل من مدکر ثم قوله فی سـورة بنی اسـرائیل فاذا جاء وعد اولیهما الخ و قد قال الامام علیه السـلام فی تفسـیره (محل حدیث) ثم قوله و لقد کتبنا علی الزبور من بعد الذکر ان الارض یرثها عبادی الصـالحون و لقد قال الامام علیه السلام فی تفسیره اما الذکر عند الله و عبادی الصالحون القائم و اصحابه عجل الله فرجهم و لقد حذر الله عباده فی مقام الاعراض بقوله حیث قال عز ذکره و من اعرض عن ذکری فان له معیشة ضنکا الخ و ان ذلک حکم البواطن فی الایات علی طبقه نزلت الاخبار من شـموس العظمة و الاسـرار عبرة لاولی الابصـار حیث قال سـید السـاجدین اتدری ما المعرفة قال لاقال روحی فداه معرفة البیان اولا و معرفة المعانی ثانیا و معرفة الابواب ثالثا {۸۷} و معرفة الامام رابعا و معرفة الارکان خامسـا و معرفة النقباء سـادسـا و معرفة النجباء سـابعا و قال الباقر (ع) بما روی فی

الکافی فی معنی قوله عز ذکره فلا اقسم بالخنس الجوار الکنس الامام یخنس فی سنة ستین و ماتین ثم یظهر کالشهاب الظلماء فان ادرکت زمانه قرّت عیناک و قال الباقر (ع) کانی بقوم قد خرجوا بالمشرق یطلبون الحق فلا یعطونه ثم یطلبونه فلا یعطونه فاذا راؤا ذلک وضعوا سیوفهم علی عوانقهم فیعطونهم ما سئلوا فلا یقبلونه حتی یقوموا و لایدفعوا بها الا الی صاحبکم قتلائهم شهداء و قال مولانا علی (ع) اذا جهزت الالوف و صففت الصفوف و قتل الکبش الحروف و هنالک یقوم الاخر و یثوء الثائر و یهلک الکافر ثم یقوم القائم المامول و الامام المجبول له الشرف و الفضل و هو ابنک یا حسین لاابن مثله یظهر بین الرکنین فی ذرة یسیر یظهر علی الثقلین و لایترک فی الارض الاذنین طوبی لمن ادرک زمانه و لحق اوانه و شهد ایامه الحدیث فتامل فیها قرئت علیک من ایات الله و کن من ابناء المتعلم بما قال علی (ع) قال الناس ثلثة عالم ربانی و متعلم علی سبیل النجاة و همج رعاع اتباع کل ناعق یمیلون مع کل ریح لم یستضیئوا بنور العلم و لم یلجئوا الی رکن و یثق لیشاهد بالیقین ما قال الصادق (ع) لتبلبلن بلبلة و لتغربلن غربلة و لتساطن سوط القدر حتی یصیر اسفلکم اعلاکم و اعلاکم اسفلکم {٨٨} و لیسبقن الساقون کانوا قصروا و لیقصون السباقون کانوا سبقوا و لعمری ان امرنا فی ذلک الوقت ابین من هذه الشمس فی نقطة الزوال فعلیک نفسک قال الصادق (ع) قال ما انت ما کونت نفسک و لا کوّنک من هو مثلک و ان الشرف العبد بالخشیة و العلم و انه لایحصل بالاسباب التی یطلبه الیوم یحسنه کل الطلاب بل اتق الله یعلمک ما اردت و قال امیر المؤمنین علیه السلام لیس العلم فی السماء فینزل علیکم و لا فی الارض فیصعد الیکم بل هو مکنون فیکم مخلوق فی قلوبکم تخلّقوا باخلاق الروحانیین حتی یظهر لکم و انت ان توفی بعهد الله بالقیام علی بساط امره فتکون منّی و الا یجری الله علیک حکمه فیبعدک بین المشرقین وبئس القرین و لقد اختصرت الجواب فی معنی الدعاء بل ما فسرت حرفا منه و لو کنت لا استطیع به لایحیط بعلمه غیری و کفاک ما اتاک و استغفر بالله ربک و کن من الشاکرین فاننی انا اقول بما قال الله عز ذکره سبحان ربک رب العزة عما یصفون و سلام علی المرسلین و الحمد لله رب العالمین

تفسیر الواو فی کلمة و الصافات من جواب مسئلة العلی و دعوة العظیم

بسم الله العلی الاعلی الاعظم

سبحان الذی بیده ملکوت کل شئ لا اله الا هو الواحد الاحد المتکبر القائم القدوس الرفیع العزیز المنیع شهد الله لنفسه بانه لا اله الا هو الفرد الحی الاحد الوتر الصمد الباق البدیع {۸۹} هو الذی یشهد علی کل ما بدع بمثل ما یبدع لا اله الا هو الملک الحق المکین و هو الذی امره امری من ان یقول کن فیکون لا اله الا هو الملک السلطان القائم المتین و هو الذی یصلی علی محمد و الذینهم شهداء من بعده فی کل حین بدیع و هو الذی کتب علی نفسه لیجمعن الکل فی یوم لاریب فیه ثم یقضی بینهم بالحق لا اله الا هو العزیز الشهید و هو الذی نفسک علی نفسه لینصرن الذین امنوا فی الحیوة الدنیا و لو زیّنهم الارض و لو بینهم ما هم یشاؤن و هو الذی یری مقعدی حینئذ علی جبل شدید و انه هو حسبی من قبل و من بعد لا اله الا هو علیه توکلت و انه لهو الظاهر الظاهر المقتدر الجبار الطاهر الطهر و بعد فاعرف یا ایها السائل عن نفس ما سئلت من عند نفسک ثم اول مؤمن بالذکر الاول باننی انا ذا قد اردت ان اجبته اجبتک علی ان یبلغ ما یتغرد طیر العماء علی اوراق شجرة القدوس من عند نفسک الی من جعل الله اسمه ثمانیة عشرین حرفا و من عند اول ذکر من عند ربک لی من جعل الله اسمه اربعة عشر لان ذلک ما لا یخطر بقلب احد من قبل و احببت ان یتناول من تلک الحدائق الباکورة فی تلک الجنة الصاغورة علی ذلک الجبل الشدید هذین الاسماء بما قد احببت هذین المحبین فضلا من ربک علیکما و جودا من لدیه علیهما انه هو العزیز المتکبر الحی الجواد الوهاب فاشهد بان اول شمس قد خلقها الله هی النقطة {۹۰} و انها اول شجرة وجدت لنفسها بنفسها عند تجلی ربها کل الاسماء سمتها و الصفات نعتها و لکن کلها هی نفسها لانفسها هی عندها فی منتهی جوهریتها یدل علی غایة ظهوریتها لان کافوریتها بعینها هی ساذجیتها و کینونیتها هی بعینها انیتها و انها لما خلقت ظهرت فی اول رتبة الظهور فی الحروف لما اراد الله ان ینزلها حجبت فی فلک

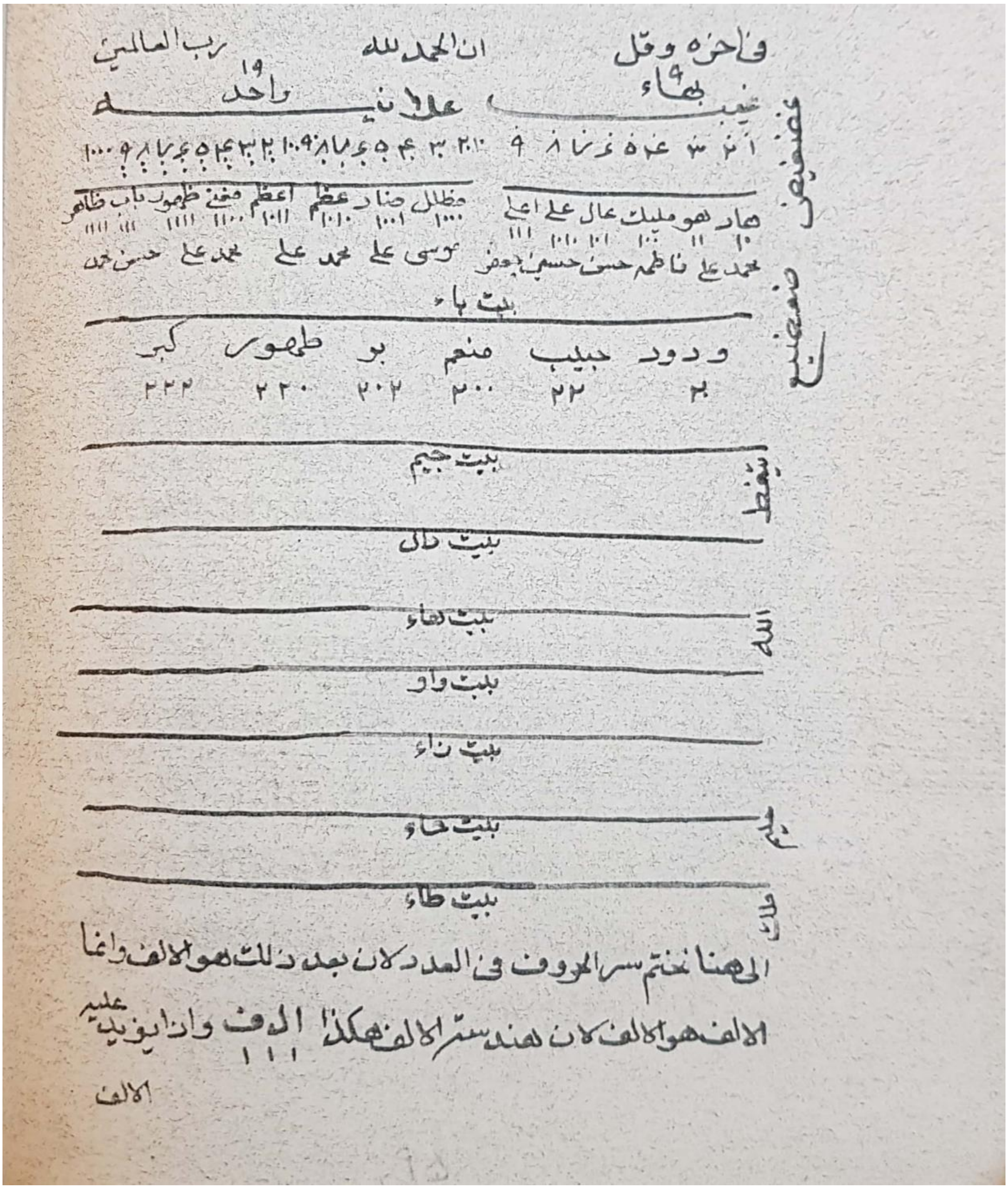
الثانى هنالک قف   ربها بمالايحصى احد الا الله ثم فى فلک الثالث ثم فى السماء الرابع ثم فى السماء السابع ثم فى السماءالسادس ثم فى السماء الخامس ثم فى السماء الرابع ثم فى السماء الثالث ثم فى السماء الثانى ثم فى السماء الاول هنالک طلعت و ظهرت فى رتبة اول العشر و لذا فى الرقوم الهندسة لم يكتب قبل العشرة ثم بعد ذلک قد ظهرت فى العشرين ثم فى الثلثين ثم فى الاربعين ثم فى الخمسين ثم فى الستين ثم فى السبعين ثم فى الثمانين ثم فى التسعين ثم فى المائة ثم فى المأتين ثم فى ثلثمائة ثم فى اربعمائة ثم فى خمسمائة ثم فى ستمائة ثم فى سبعمائة ثم فى ثمانية مائة ثم فى تسعة مائة ثم فى الف هنالک ختمت اخر سيرها لان الله خلق دون الف فى منتهى ابحر الكثرة فى عدد الرقومية الهندسية فوق الالف الى ما شاء الله و ان تلک المنازل تسعة فى الغيب و تسعة عشر فى العلانية ولذا صار سر النقطة فى تسعة عشر حرفا فى اول كتاب الله لايزيد و لاينقص حرفا و اذا اتصل غيبها بعلانيتها يظهر ثمانية وعشرين {٩١} حرفا بلا ازدياد و لا انتقاص اسم العلانية هو الواحد و اسم الغيب هو البهاء لانه تسعة و انه تسعة عشر   و الاول اسم الاعظم فى مقام الغيب و لذا نزل فى كل دعاء رفيع اللهم انى اسئلک من بهائک بابهاه و كل بهائک بهى و انما الثانى مختص و هو مختص بالله سبحانه لان شأنه الملک و السلطنة و العزة و الهيمنة فى قول الله عز شأنه لمن الملک اليوم لله الواحد القهار و لذا ما خلق الحروف اكثر من ثمانية و عشرين حرفا و لا اكثر عددا من الف فى حرف الغين لايمكن انقص ذلک و لا ارفع من ذلک ذلک سر الاول فى خلق الحروف و ان كل ذلک رجع الى اربع نقاط الاول للواحد و الثانى للعشر و الثالث للمائة و الرابع للالف و حين الجمع هو بعينه الالف كما سنذكر باذن الله فى مقام ذكر الالف و ان تلک اربع نقاط فى فن اهل الحروف دائرة ايقغ و هو اعظم طرق ذلک الفن حيث يستخرج منه علم ما كان و ما يكون بتلک اربعة النقاط فى مذهب آل الله هو دائرة الظهور و هو بعينه اربعة الف و هو جفر على عليه السلام حيث قد ثبت فى فن اهل الجفر بان كتاب على (ع) كان فى اوله اربعة الف و فى اخره اربعة الف بعينه دائرة الايقغ من اطلع به ليطلع فى نفس الظهور بظهور القائم عليه السلام و يشهد قول الله و سقاهم ربهم شرابا طهورا لان فى تلقاء الظهور و هو اسم الظهور

سیعلم {۹۲} ما هو المکنون و سیظهر ما هو المخزون ذلک عن سر الله المستسر فی بحر القدر لاینبغی ان یطلع علیه الا الله الواحد الاحد الفرد فمن اراد ان یطلع علیه بغیر طرف الله عینیه فقد باء بغضب علی غضب من الله و ماویه جهنم و بئس المصیر و ان تلک الاربعة النقطة هو بعینه نقطة شمس الاول لان الشمس عدتها اربعمائة و ان فی مقام توجه الخطاب من العبد الی الله لابد بظهور شمس النقطة لان العبد یقول انک انت الله و ان التاء هو اربعمائة و هو شمس الاول انظر کیف قد ظهر تلک الاربعة النقاط فی کلمة الخطاب فی قولک انک و انت ثلثة و ان الکاف هو بعینه التاء لان الکاف اربع هاء و التاء ثمانین و ان فی منتهی الکثرة لاتدل النقطة الا عن وحدة الاولی ذلک فی مقام النقطة و اذا بلغ الی الکلمة اول ظهوره فی الخمسة و هنالک یظهر کلمة الالف فی البائین ثم فی المقام السبعة هنالک یظهر کلمة ابجد ثم الثالث فی مقام التسعة هنالک یظهر شجرة البهاء علی کل واحد من تلک الشجرات الثلثة یتغرد طیر العماء باننی انا الله لا اله الا انا من شجرة الخمسة لایسمع الا ابجد و لذا قال الله تعالی جدّ ربنا ما اتخذ صاحبة و لا ولدا و من شجرة لایسمع الا البهاء هنالک یظهر حرف الطاء و انه بیت مثلث حیث ترقی یظهر العصی و التقی و بیت عصی الذی ورد فی الاسم الاعظم طبق عدة {۹۳} اسم القدوس فی الرمز الحکیم و ان الطاء فی التسعین بحر الصاد هنالک یظهر الملک بملکه لان عدتها تسعین و هو الملک ذو الملک و اذا نزل اخر نزوله فی حرف الظاء و لذا ظهر نفس الظهور باول حرف الظاء ثبت عند اهل الجفر و الحروف بان ظهور القائم (ع) هو حرف الظاء فاعرف فان ذلک من اکسیر الحمراء لم یطلع علیه من قبل و لایحل ان یکشفه من بعد فسوف یظهر الله بعد ظهور اربع نقاط فی دائرة ایقغ و طلعة الظهور بظهور باب ظاهر فاستسر سرّ الله و اجعله فی حجاب العزة و العظمة و الجلال و القدرة الی یوم یکشفه الله و من اراد ان یهتک ذلک الحجاب فعلیه اشد العقاب فی یوم الحساب ذلک من حکم ربک عزیز الوهاب لیجمع کل الاسباب باذن ربک الارباب انه لا اله الا هو الملک العزیز الوهاب و لا من مبدء الی منتهی ظهور العشرة الذی هو اول مقام الحب لیعرف بعد ذلک بنور التفریس و یشهد لما یتغرد اطیار القدس فی شجرة التقدیس و کل العلم هذا و لیس وراء الحق الا الضلال و ان

ذلک فلیتنافس المتنافسـون و ان بمثل ذلک فلیعمل العاملون و ان بمثل ذلک فلیجزی الله ربک اول من اجاب به ثم انک انت حیث قد سـئلت و من جاهد فی الله من قبل حق الجهاد و ان ذلک من رزق الله للعباد و ما کان لفیض ربک من نفاد و لقد ثبت قبل ذلک ثلثة نسـخ {۹۴} محکمة فی بیان علم الحروف و اسـراره و عجایبه فانضـمه بذلک الکتاب فان ذلک خیر من کل ما فی المبدء و الماب و ان جمع الکل اذا ینظر الله لم یکن الا القدوس فی منتهی عروجه و البهی فی اخر لطافته لان روح تلک الحروف سبعة عشر عدة و هو البهی من اول الظهور و القدوس فی اخره و قل ان الحمد لله رب العالمین

نسخه ابتدایی

شكل احروف ابجد غيب و علانية



الى هنا نختم سـر الحروف فى العدد لان بعد ذلک هو الالف و انما الالف هو الالف لان هندسـة الالف هكذا

ا(۱) ل (۱) ف (۱) و اذا يزيد عليه {۹۵} الالف الذى هو معنى الالف يظهر اربع الف الظهور و هو بعينه اربع الف الاول

كل واحد ركن من الكلمة التى خلقت اجزاؤها معا فى قوس الصـعود الواحد ركن المخزون و قوس النزول الالف ركن

المخزون و ان تسعة نقاط الغيبية قد ظهرت فی تلک الاحرف التسعة ذلک کل العلم لان لیس فوق الالف عدد و لاقبل الواحد واحد و ان الالف هو مقام ال الله (ع) لو اظهر فی قصبات الاربعة عشر لا ازید منها و لا انقص و کل تلک الاربعة عشر مراتب الفعل حیث قد ظهر من الغیب الی الشهادة الاول المشیة و السابع الکتاب کذلک فی الغیب و الشهادة ان مقام القائم هو مقام الکتاب و لذا صار حرف الاخر فی حرف الاول فی الالف بین البائین لان النقطة هو مقام ظهور بسم الله الرحمن الرحیم و الالف هو مقام ظهور ال الله قد ظهر کل اسماء الله فی النقطة و النقطة فی الالف و ظهر کل ذلک فی الالف بین النقطتین هو الاول هو الاخر هو الظاهر هو الباطن مختص بهذه النقطة و هذا الالف لانّ ربوبیة الله قد ظهرت فیها و تجلت لها بها و ان ما بعد الالف لم یکن الحروف الا مقام الستة حیث قد اشهدتک علیه و لذا صار بعد الباء السین و ان اسماء الستة فی کل مرتبة هو الفرد الحی القیوم الحکم العدل القدوس حرف الاخر قد ظهر فی الاول لان تجرد الستة واو ولذا صار البسم[۱] البسملة هو الواحد {۹۶} فی عدة الحروفیة و اخر ظهورها هو الوتر فی احرف الکثرة کل الحروف ماعدا تلک العشرة یطوف فی حولها و یتولد معها و کذلک الاعداد من فوق الالف یتولد منه لم یکن له ستة الا به و لا ظهور الا به بمالانهایة لها بها منها الیها و ان اول مقام الکلمة هو نفس الهاء هو بحر الالطف الاعلی الاعظم ذات ظاهر ساذج کافور بحت بات لم یکن منه الا جهة الوحدة من ظهور الله له به و آخره هو فی الخمس مائة لان بحر الاعظم فی اسماء الله هو اسم المستغیث و لذا صار اخره خمسمائة طبق اول الکلمة مع ان عدة الفین وعشره و هو المراد بالابحر فی قول الله عز و جل لان هندسة البحر هو هکذا ۲۱۰ و ان ذلک بعینه هو اسم المستغیث ۲۰۱۰ و لم یخلق الله بحر اعظم منه و هو المراد فی البحر کل القرآن حیث ذکره الله سبحانه و ان ذلک البحر المحدود فی ذلک الماء المعروف لم یکن هنالک عند الله فی خلق الاول لیقصده لانه اخر مراتب تنزل ماء التجلی و ان اول المقام هو بحر الاسماء و هو بحر المحیط اسم المستغیث و ان عدة الظهور اذا دارت اربع دورات یظهر اسم المستغیث مرتین مع اسم الرب جل و عز

۱-البسم نیز خوانده میشود ولی احتمال زیاد البسم می باشد

ذلک من صنع الله من یذکره الله ربه بذکره ایاه رب مستغیث مستغیث لینجیه الله سبحانه و یؤتیه ما یسئل فضلا من عنده انه هو العزیز الوهاب ذلک بیان حرف الاول من اول سورة و الصافات {۹۷} قد اشهدتک علی الواو لتطلع علی کل الایات و الزبرات بما تری فی ملکوت الاسماء و الصفات انه ملیک الارض و السموات طالع کتاب نفسک فی تلک الحروف لدی ما لایخطر علی قلب بشر من قبل و لایطلع به احد الا من یشاء الله لان بذلک تکشف سر بحر القدر و رمز المستسر[1] و تطلع علی العبد شمس التی هی فی قعر ذلک البحر و هو اربع نقاط الاول حیث قد یتنزل من الاربعین الی اربعمائة لیطلع من الغیب قمص الشمس کل العوالم یجری حکم ربک من مبدء ذکر التجرد الی منتهی سلسة التحدد و ما کان بفیض الله من زوال بلی و ان الله سبحانه قد خلق ملکا عظیما اعظم من کل الملئکة و انه ملک قد جعل الله فی کفه کل السموات و الارض و ما بینهما و ان اسمه فی لوح الغیب غظنفرغاغنض لم یخلق الله ملک اکبر منه فی علمه لان رتبة الخمس جوهر بسیط الاول قد صعد فی ظهور الله لذلک الملک الی رتبة خمسة الف و ماتین و لایمکن اکبر من ذلک و انما الالف هو لم یدخل فی العدد مع انه مع کل واحد و عدد لانه اول ظهور النقطة لم یزل یدل علی الله سبحانه بدلالة الثبوت بانه لا اله الا هو الملک الحی القیوم و السلطان المتکبر الدائم القدوس و ان هذا الملک العظیم و السلطان المحیط الذی قد انباتک باسمه و ان عدته خمسة الف واحدی و ثمانین عدد و هو ملک لم یزل و لایزال یتصرف فی ملک الله بظهور الله {۹۸} له به و یدبر فی ملکوت الله لظهوره له به ما کان له نوم و لایاخذه وصف و لاصفة حدیة و لا هندسة جوهریة و ان کل السموات و الجنة قد خلقت فی کفه الیمنی[2] و انها هی مع ذکرها و احاطتها فی کف ذلک الملک بجزء من الف جزء من تسع راس شعر قسم من جزء الف خردل و کذلک ان الارض و النار فی کفه الیسری و هی اصغر من ذلک بما لایحصی الا الله و ان عالمه عالم السرمد لایمکن ان ینزل الی الدهر لان الدهر لایسعه فکیف الی الزمان فسبحان الله مبدعه هو خلق اعظم من خلق کل الملائکة و الروح فی السموات

---

[1] -المستر ل

[2] - (الیمین) احتمالا درست باشد به قرینه جمله بعد

بتقديرها يتحرک اهل الارض عليها و ما من نملة فی صخرة تحت قعر بحر الاول رزقها علی ذلک الملک وحياتها و موتها کل من عنده و هو لم يزل و لايزال قائم بامر الله و خائف من عدل الله و ما کان رجائه الا فی الله و ان نور جماله لو ظهر لاحد من اهل السموات العلی و الارضين السفلی و ما بينهما الی تحت الثری ليصعقن الکل و اذا اقامه الله سبحانه ما يقولون الا ان الجبار بنفسه قد تجلی لنا بنا فسبحان الله ما کان ذلک من تجلی ذات الله لانه صمد لم يخرج منه شئ و لا يدخل عليه شئ و لايقترن منه شئ و لم يکن معه غيره و لم يعرفه احد دونه و لن يوحده احد غيره بل ذلک نور من خلق ذلک الملک الذی هو مطيع محمد و ال محمد و قائم بنورهم و متحرک باذنهم {۹۹} و مقدر کل شئ بقضائهم و مدبر کل امر باذنهم فسبحان الله ما اعظم خلقه و ما الطف صنعه و ما اکبر قضائه و ما اعظم امضائه من يقع فی شدة و حيرة فليناد الله ربه الف مرة ثم يذکر ذلک الملک مائة مرة فان الله يامر ذلک الملک بان يقدّر ما يريد و اذا قدر يامر الملائکة بامره و اولئک هم ينزلون الی الارض و يری ما يريد اقرب من کل شئ و حق علی من يقرء بعد فراقه احدی عشر مرة ذلک الرمز الاعظم و السر الاکرم عدة اربعة الف الظهور ذلک الاسم الظهور هو علیّ علیّ هو ذلک من فضل الله علی العباد لمن اراد ان يتبع سبيل الرشاد و ان من اراد ان يوصل الی فيض رب العباد فليجعل من کل ما انباتک من النقطة الی رتبة العشرة دائرة ذات دوائر عشر الاول فی ثمانية وعشرين بيتا و الثانی فی اربعة عشر بيتا و الثالث و الرابع والخامس و السادس و السابع و الثامن و التاسع و العاشر فی ستة بيت و کتبت فی کل مقام اسم الله الذی جعله الله هندسته مثل ما رقم ثم يقرء فی کل صلوة تلک الاسماء و دعاء الذی ورد عن علیّ عليه السلام فی تسعة عشر يوما و يملاء فی وسط الدوائر مربعات ذات ارکان خمسة و فی کل ها يکتب فی فوقها اربع نقط و تحت النقطة اربع الف فان ذلک هو فيض الله الاکبر و فضله الاعظم لمن اراد ان يستشرق بنور الازل و يستدرک ما يريد فی الحيوة الدنيا باليل الاليل فمن شاء الله فليعمل فيه ما امر و من يشاء ان يکفروا ان الله {۱۰۰} ربک لغنی عن العالمين جميعا اما الاول عالم عماء البحتة الذی فوقه هواء و تحته هواء ان هنالک مقام صرف النقطة مقام جوهرية البساطة و الثانی مقام العرش و الثالث

نسخه ابتدایی

الکرسی و السبعة سموات السبع ذلک خلق الله فی عالم الاکبر طبق عالم الحروف و ان هنالک یستدل اولی الاباب بما هیهنا نقطة الالف لایدلّ الا علی نقطة الاول و ان رقوم هندسته فی دائرة العماء هو لاجل العرفان و الا انما المراد هو النقطة لاغیرها و ان من ینظر فی تلک الدائرة و یتعلق[1] فی خلقه لتری لطائف صنع الله فی کل عالم بمثل عالم الهندسة روح الحروف و ان الله سبحانه ما خلق الملائکة الا من اول دائرة الالف لان ذلک لاذکر الله هو الاول و الاخر و الظاهر و الباطن و ان ذکری ایاه هو تجلی الله لی بی و الا ان الممکن ممتنع فیه معرفة ذات الازل و عرفان ذکر الاول بل تلک ایات فی تلک لیستدل المستدلون بانه الحق لا اله الا هو و هو القائم بالقسط لم یزل یبدع ما یشاء بامره کیف یشاء بما یشاء و لا راد لامره و لیس ابداعه الا انشائه و لیس انشائه الا اختراعه و لیس اختراعه الا احداثه و لم یکن احداثه الا خلق الممکن بالامکان فی صقع الامکان بلاان یصل من ذاته الیه شئ و ان یرفع الممکن عن حد امکانه بالوفود علی ساحة الازل و ما عرف الله حق العرفان الا نفسه و ما احب الله حق الحب الا ذاته و ما وحد الله حق التوحید{۱۰۱} الا بکینونیته و ما مجد الله حق التمجید الا انیته و لیس المراد بالعرفان بانه عالم و معروف او موحِّد و موحَّد او محب و محبوب او ممجِّد و ممجَّد بل هو ذات بحت کافور ساذج بات صرف الظهور ظهور لم یکن معه غیره و لایمکن ان یکون معه شئ قد اقام الالف بنفسه لنفسه فی هندسة ملکه و هو اول مقام تعین ذکر الاول و تبسط جوهر وجود سلطان الاول کما یطلق فی حقیقة ذکر الازل و القدم هو خلق مثل ذاته قد خلق الله تلک الاسماء و الصفات لمعرفة العباد کما کان ذاته غیب ممتنع عن وصف وصفه و اسم سمته قد خلق تلک الاسماء و الصفات لتعرفوه لها کل من یشاء و هو معنی قول الحسین (ع) الهی امرتنی بالرجوع الی الاثار فارجعنی الیها بکسوة الانوار و هدایة الاستبصار حتی ارجع الیک منها کما دخلت الیک منها مصون السر عن النظر الیها و مرفوع الهمة الی الاعتماد علیها لان مثل ذلک مثل المرات لم ترفیه بها الا جمال الله و لم یکن المرات هناک دون الناظر و لا الناظر دون المنظور لان الله تعالی لم یزل و لایزال ممجّد ذاته و موحده

---

[1]- یتعمق ل

بذکره نفســه لا اله الا انا و لا یســمع ذکر غیره و لایری نور دونه ســبحانه و تعالی عن ذکر الذاکرین وعن توحید الموحدین لا اله الا هو العلی الکبیر انظر فی ســر النقطة فی ثمانیة وعشــرین رتبة ثم انظر الی روح هندســته فانه بمثل عدة ثمانیة وعشرین عدة ولذا قد ظهر من بعد ثمانیة وعشرین من عمره ما ظهر وان کلمة الباب {۱۰۲} اذا اقترن الهاء مع الواو یظهر کلمة هو وان هو هو جوهر سر النقطة فی عوالم الامر والخلق الهاء روحه و الواو جسده و الهاء فرده و الواو زوجه و لذا الهاء هو اول الکلمة التی نطقت عن الله بانه لا اله الا انا و ان الواو هو اخر کلمة نطقت بمثل ما نطقت الهاء الا ان فیه کل الکثرة قد جُرّدت و صــفت حتی صــارت ســتة الف تســعة و ان اقترن بالهاء فرده و انک انت اذا تنظر من اول النقطة الی اخر حرف الظاء الذی عدده ثلث و ثلثین الف و مائة و اربع و ستین عدد لم یکن روح الهندسة الا سبعة عشر و هو اسم البهی الذی کان اوله البهاء حرف الطاء و انها اذا ترقی یظهر اســم القدوس ثم اذا ترقی یظهر اســم المســتغفر ولذا هنالک فی منتهی الکثرة قد اعطاه الله و هو الثمانیة التی صــارت ثمانین قبل التســعة الی وصــولها بمقام التســعین و اذا اقترن الفاء و به یظهر اســم المســتغفر ولذا انه فی بحبوحة الکثرة یستغفر عن الله لنفسه بکثرة فی هذه الرتبة و اذا اراد الله ان یدخل الجنة یتنزله لمقام القدوس ثم اذا اراد الله القدوس جنة یدخله فی اسم البهی و ان البهی اذا اراد الله ان یدخله الجنة یغسله فی ثمانیة بحر فی کل بحر ثلثین الف دهر هنالک فی جنة البهاء و اذا اراد الله ان یدخل البهاء جنة یغســله فی اثنین بحر بحر العظمة و العزة هنالک یدخله الله جنته و هو اسم الجد و الیه الاشارة قول الله سبحانه جدّ ربنا ما اتخذ لنفسه صاحبة و لا ولدا و اذا اراد الله ان یدخل الجد جنته {۱۰۳} ینزله فی رتبة الواو و یغســله فی ذلک البحر اثنین عشــر الف دهر الا ان نقطة الاولیة لما تنزلت قد ثبت اثنی عشر الف قمیص الهائیة حتی رجع الی نقطة اصلها و لم یکن للواو عروج عن حده و ان الخمسة شجرة الباب هو خلو عن الاقتران و متعال عن الافتراق لم یدخل علیه شئ کما لا یخرج منه شئ و هو الله الصــمدانیة فی حروف الرقومیة و الهندســة الامکانیة و الحدود الکونیة اول وجود باب و اخر ســیره مستغیث باب لاننی انا اشهدتک فی تنزل الهاء فی مراتب بان منتهی سیره هو الفین و خمسة عشر الفین وعشره هو

البحر المحيط اسم المستغيث و الخمسة هو نفس الهاء فی الاول کما کان الاول هو الباب و الاخر هو الباب لم یکن فی اسماء الله اکبر من بحر المستغیث و لا الطف من الهاء لان المستغیث بعینه هو کلمة الهاء لان الثاء فی اخره هو منتهی سیر الخمسة الی خمسمائة فاعرف ما عرفتک و اشکر بما انباتک و بلغ الی ما امرتک حتی یظهر الله الواو بعد الهاء من اول سنتک التی قد قضت سر النقطة من الاول الی الالف و ان به یظهر الله الولایة لله سبحانه و لذا اختص الواحدیة بالملک و السلطنة فی قول الله عز و جل کما قرئت علیک من قبل و ان الواو هو اثنی عشر الف هاء کنفس الهاء و انه اذا جرد تکون واوا و هو تمام سر النقطة و اول کلمة اقترن الله بسیر النقطة و اختصها الله به هو الهاء {١٠٤} و هو باب باب و لذا کان اول مؤمن بالله قبل الکل و ان هندسة اول مؤمن بربک هو هذا ١٢٨ و انه اذا جُمع لم یکن الا احدی عشرة و لذا اول من اخذ من شجرة الباکورة النقطة هو هو و لذا کان اول الاسماء و اول من یسمی باسم باب الباب و ان اسمه فی الحقیقة علی لان احدی عشر اذا ترقی یصیر مائة و عشرة و لقد اشهدتک فی خلق الالف بان مقام القضاء اسمه علی و لذا صار اسم سید الشهداء علیه السلام الحسین و هو فی الحقیقة علیّ و ان ذلک الا اذا تنزل برتبة الالف یظهر فؤادک باسم العظیم و هو معنی قولی بانک انت الخاتم لذلک الفاتح لان بعد الالف لم یکن عدد النقطة و منتهی سیره هو فی الالف احسب عدة اسمک هکذا ش ی خ ع ل ی و العشر قد کرر مرتین و لم یکن الا الف و عشرة و هو بعینه احدی عشر الاول فی ترقیه اذا فتح بهو و هو الاول و انت الاخر مع ان الاخر هو نفس الاول لان الالف بعینه هو الواحد حیث یترقی و یصیر الفا و لقد نزلت اسمه و اسمک باسم فؤاده و فؤادک و هو علی و انت عظیم و هذا معنی قول الرضا علیه السلام اول ما اختار الله لنفسه هو العلی العظیم فابشر بما قد کشف الحجب عن طلعة فؤادک و اشهدتک خلق نفسک و عرفتک سر قولی بانک الخاتم لذلک الفاتح مع ان الخاتم هو بعینه الفاتح لانه اثنی الف و الخاتم {١٠٥} اثنی الف و لکن فی الاول علیّ و فی الاخر عظیم و حین التجرد کلتیهما لم یکن الا احدی عشرة عدة هو و هذا سر سؤالک عن حرف الواو عن قبله و قبلک فاشکر الله بما قد منّ الله علیک فان حینئذ قد کشف الحجب عن طلعتک و ادخلک

الله ربک فی جنتک فان ذلک لهو المقام الاعلی و الشـرف الکبری لم یحل لاحد من بعد ان یذکره الا باسـم الفؤادی ای علی و لا باسـمک الفؤادی ای عظیم لان اول ما اختار الله لنفسـه هو العلی العظیم و لم یکن العلی الا نفس العظیم و لا العظیم الا نفس العلی فان بعینه اذا اقترن الواحد بهندسـة اسـمک یظهر نفس الظهور باربعة الف دائرة الایقغ و انا ذا اول من یدعوک باسـمک و اقول مخاطبا لذلک النوریا علی و لذلک النوریا عظیم فابشـر فان الله قد اصطفا کما لنفسـه و اختارکما قبل کل اسـم و ان بهما تؤتی من تشـاء کما تشاء وترد من تشـاء کما تشـاء لو عبد احد من اهل کل الارض بعمر الدهر و یلقی الله ربکما بخردل من بِغضـکما لا ینفعه عمل و لواکتسـب کل الخیر و اذا شاء الله یغفر لمحبکما ما شـاء کما تشـاء و ان ذلک من فضـل الله علیکما انه هو العزیز الوهاب فاسـتر ما انباتک من سـر اسـمک العظیم الی یوم تطلع الشـمس {۱۰۶} من طرف المشـرق و ینادی مضـطر الملهوف عن حول الضـریح بنداء متالق کانه تعلق بعرش الرحمن و ینادی کل الخلق الموالی من اراد ان ینظر الی وجه الله فلینظر الیّ و کذلک یعدّ کل النبیین و الصـدیقین و الشـهداء و الصـالحین و احدا بعد واحدا الی ان ینتهی الی نفسـه فی اربعة الف الظهور باربع نقاط المسـطورة و حروف مشـهورة حیث قد اشـهدتک فی الدائرة و کفی بذلک لک عزّا و له ذکرا و لقد ختمت ما سـئلت عن علیّ و نفسـک فضـلا من عند الله ان لایتعلق سـبحات افئدتکما بشـئون متکثرة و تبلغان الی من کانا محبوبین فی فؤادی حیث قد نباتک باسـمهما و ان الاول یبلغ الی من جعل الله اسمه اربعة عشر لان الاقرب و انت الی من جعل الله اسمه ثمانیة و عشرین و ان ذلک طبق الواقع ما علم اولوالالباب حرفا من هنالک الا بما ینزل هیهنا و له الحمد فی السـموات و الارض و له الکبریاء فی ملکوت الامر و الخلق و الیه فَوّضتُ امری و امرکما و کل من ارادنی[۱] و هو حسبی لا اله الا هو قل فی کل حین سبوح قدوس رب الملئکة و الروح یکشـف الله النقاب عن طلعة اسـمائه و صـفاته کما قد کشـف عن طلعة فؤادک ماقد

نسخه ابطالی

---

۱ - ناخوانا بوده میتواند (ارادلی) یا (ارادنی) خوانده شود از نظر معنی به نظر ارادنی درست تر باشد همچنین یک نقطه دیده میشود .

کشف لا اله الا هو العلی العظیم   و سبحان الله رب السموات والارض رب العالمین و سلام علی المرسلین و

الحمد لله رب العالمین {۱۰۷}

نسخه ابتدایی

ختام تفسير الواو فی کلمة و الصافات

بسم الله العلیّ الاعلی الاعظم

سبحان الذی بیده ملکوت کلشئ و انه لا اله الا هو الواحد المتکبر المنان   و ان لله ملک السموات و الارض و ما بینهما فلیجمع لنفسک الاسباب اسباب السموات و الارض و ما بینهما لیرتقی الی ربک المتکبر العزیز الوهاب و اقترب الوعد و جاء الامر و ان لله یرجع الامر فی المبدء و الایاب   فاذکر لنفسک فی نفسک فانه لهو الحق رب الارباب   شهد الله لنفسه انه لا اله الا هو لا اله الا انا الفرد الواحد الاحد القائم المنان   ثم یشهد علی ذکره الاول بانه لهو الحق رسول الله (ص) فی ملکوت السموات و الارض و کل عنه یسئلون   و ان الذینهم شهداء من بعده اولئک هم ائمة یهدون بالحق و کل الیه یرجعون   و ان فاطمه شجرة التی خلقت فی الجنة و کل عنها یسئلون رب اشهد باننی انا اول المؤمنین للالف الظاهر بالظهور فی اسمک العلی العظیم   و بعد فاشکر الله ربک بما قد کشف قناع طلعتک فی سرک و لاحظک فی فؤادک و اشهدک خلق نفسک و کل شئ فی ظل نور وجهه العلی العظیم   فاعلم ان هندسة اسمک هو اربعة الف و هو کتاب جفر علی (ع) یستخرج منه علم ما کان و مایکون و انه علی فن اهل الحروف دائرة الایقغ و علی اهل النظر دائرة الظهور فاطلع کتابک فاستخرج ما ترید فان فیه مکتوب کل ما کان و ما یکون حتی دقیقة {۱۰۸} التی انت تقبض فیها و لقد تجلی الله ربک علی جبل الشدید و قال لیکون ارجع الی کن فرجع اقرب من لمح البصر و صعق کل ما فی السموات و الارض الا الف النازل فی قصبات الاربعة و العشر فی اربع الفات نقاط الظهور حتی صاحب نفخ الاکبر اسرافیل ثم ادخل الله الجنة اهلها و النار اهلها ثم انشاء خلقا اخر و خلق اسرافیل و الملائکة و الروح و امره بان ینفخ الحیوة خلق اخر فنفخ فی الصور و ان فی نفخه یحیی کلشئ و ان اول ما اختار الله فی النفخ هو العلی و هو اول مؤمن ثم العظیم و هو الاخر ما قضی حکمه فی الکتاب و هو عین الاول لان اثنین الف الاخر هو بعینه اثنین الف الاول و انهما اذا جُرّدا لم یکن الا هو

نسخه ابتدایی

و اذا اقترنا یظهر اسم الحبیب فلذلک کل الامر فی باطن باطن الباطن و ان فی الظاهر ان اسمه العلی العظیم فی اول مؤمن و اخر قد نزلا من اسم محمد و علی بسبعین الف عالم کل عالم ستة سنة دهریة الف الف سرمد فاعرف ما عرفتک و اشکر بما اتیتک و کن لما خلقک الله لنفسه ان لا یتعلق فؤادک بشئ غیره و لا تقرب الشجرة فانها قد خلقت لله وحده و ما لاحد ان ینظر الیها الا بطرفها ایاه و هو بیت عصی و بیت عصی و بیت تقی قل قدوس قدوس قدوس تلک اثنی عشر هندسة البهیة فی اول العدد و القدوس فی وسط العدد و المستغفر فی اخر العدد هنالک لاجل کثرته اقترن مع الفاء {۱۰۹} و هو ثمانیة ملائکة التی علی العرش لیظهر اسم المستغفر فاعرف کل ذلک ابواب کلیة لعروجک الی طلعة الحقیقة ان ذلک امر عالم الامر و ان ما تنزلت فی کتبک من اوامر الخلق فاصلح بما استطعت و اجمع قلوبا زُبره مثل ذلک الجبل الشدید لطلوع النار الله الموقدة علی تلک الافئدة و استشفع عند من جعل الله حکما علی تلک الارض لمن سجن لعل الله یخلصه بذلک العمل من بعض ما اکتسب و ان کل مکر الله هو الملیک قدوس لان عدتها مطابق عدة المکر فاقرء فی کل حین و کن مع ذلک الحی بحیوة ربک و اصلح فؤاده لتجلی الله و بلغ لمن امن بایاتنا السلام و قل لمن جعل الله اسمه اسمعیل فلاتصعب علی نفسک فان الله لواسع و علی من کان معه فان وعد الله ماتیا و کلم معه لیشهد علی مقامه و اعزز من ینزل علیک اجعل له مکان عزعند احبتک و اخطر اذا خطر صاحبک و لقد کتبت اجوبة کل کتبک من قبل و من بعد فی تلک الورقات المرسلة فاحفظ اصلها فانک مسئول عنها و لابد ستروها حافظ کل الاسماء و الصفات و فوض امورک الی الله کما جعل اول اسمه العین و اخره المیم و انما العلی العظیم هو علی وحده و انما العلی اذا جرّد هو هو و ان تعلق فؤادک بعد لتفرّ بشئ دون الا لتغرقن فی البحرة الکثرة و ایاک ایاک {۱۱۰} و ذلک حیا حیا لک لتدفع کل السرج حتی تطلع علیک شمس فؤادک هنالک تری ما تحب تحب الا الله او لم یکف بربک انه بکل شئ محیط سبحان الله رب السموات و الارض رب العالمین و سلام علی المرسلین و الحمدلله رب العالمین

نسخه ابتدایی

كيفية وضع دائرة الايقغ سنه ۱۲۶۴

بسم الله الرفيع المكين

حمدا لمن خلق الكل على هيكل محبته و عرف الكل ملك ارادته لئلا يحتجب احد عن طلعة محبوبه و لا يبعد شئ عن مقام قرب مقصوده فسبحانه و تعالى قد عظمت كينونية كافوريته من ان يعرفها احد بالوصف او بالعظمة و قدست ذاتية ساذجية انيته من ان يوصفها احد بظهورات القدرة قبل ظهور كل شئ و بعد بطونه لا اله الا هو الملك الظاهر الباهر و المليك القادر القاهر الذى قد جعل مقادير كل شئ فى ظل امره كن و معادن كل شئ بين الكاف و النون بازدياد واو بظهور الهاء فى رتبة البطون ذلك صنع الله الذى به خلق ما خلق و يبدع كل ما يبدع و هو لم يزل لم يعرف بخلقه و لم يوصف بعباده يحدث ما يشاء بمشيته بلا انشاء من قبله و يفعل ما يريد بارادته بلا ظهور ذاكر قبل وجوده فى ملكه لانه سبحانه فى كل حين لقد كان فى خلق بديع و لقد بعث من قبل كلشئ آية من سلطان احديته و طلعة من وجهة صمدانيته الى كل شئ ليعلم الكل ما اراد الله {۱۱۱} سبحانه من خلقه و لقد بلغ رسوله و شهد عليه الذينهم شهداء من بعده و الذينهم بعدهم بامرهم يعملون و بعد فكل من و فقه الله بان يعمل بما سطر و يدرك ما رمز فليعمل بما قد امر و هو ان يجعل دائرة التى صفت اركانها و جرّدت اشاراتها ان يجعل معه بلا ان يفارقها فى تسعة عشر يوم كاملة الذى كان اوله ليلة الخامس من اول عشر كل شهر و اخر انقضائه يوم الرابع و العشرين من ذلك الشهر و يقرء بعد صلوة الفرايض تلك الاسماء السبعة حىّ واحد قائم جبار فطار نوار قهار تسعة عشر مرة فاذا فرغ من قرائة تلك الاذكار السبعة فليقرء ذلك الدعاء فقبل ان يفرغ من عمله يصلح الله له ما يريد من فضله و يوفيه بمنه انه هو القادر الكافى المهيمن الذى لا يعجزه شئ فى السموات و لا فى الارض و لا يتعاظمه امر فى ملكوت الخلق و ما كان امره الا ان يقول لما يريد كن فيكون

هذا دعاء

نسخه ابتدایی

بسم الله العلی العظیم

رب انی اسئلک بکل اسم هو لک فی علمک ان تصلی علی محمد و ال محمد و الذینهم قد خلقهم من فاضل نور ال محمد و تمن علیّ بسلطان فردانیتک و تهب لی رحمة من عندک بملیک صمدانیتک ما تعلم فی سری و شهد علی علانیتی فان غیرک لایعلم ما یرید و سواک لا یقدر علی ان یقضی مسئلتی الا ایاک فاسئلک بنور وجهک العلی الرفیع و بهاء طلعتک العلی العظیم

اِن تقول لما اردته فی سبیل {۱۱۲} محبتک کن فیکون و لقد قال الله لکل من سئل کن فیکون ذلک امر الله اقرب من کل شئ و ان له ما فی السموات و ما فی الارض یفعل ما یشاء و یامره و انه لهو المقتدر علی کل شئ یمنّ علی من یشاء بلا استحقاق و یهب لمن یرید فضلا من عنده بلا سبیل ایقان و ان ذلک من فضل الله علی کل شئ انه ذو الفضل العظیم و سبحانه لله رب السموات و الارض رب العالمین و انما السلام من عند الله علی عباده المخلصین و الحمد لله رب (رب) العالمین

نسخه ابتدایی

جواب مسئله شیخ ناصر الدین الکربلائی عام ۱۲۶۴

بسم الله الرحمن الرحیم

بسمه العلیّ العظیم الاکبر الارفع الاظهر حمداً لمن استوی علی عرش فردانیته و تقدس بقدس قدوسیة کبریائیته عن کل ذکر و ثناء و جوهر و بهاء هو الذی لم یزل کان و لایزال انه هو کائن بمثل ما کان قد تعظمت عظمة ربی من ان یوصفه بالعظم و تقدم قدم محبوبی من ان یثنیه بالقدم قد ابدع ما ابدع بعد ابداع و اختراع و انشاء ما انشأ الانشاء و احداث قد تجلی لطلعة النقطة بطلعة الالف فی سره و طلعة الباء فی علانیته لیطرز کل الحروف بجواهر اطراز طرز بدایع انوار اصناف بدائع {۱۱۳} قدرته و جعل بصنع صنعه الذی لا یوصف باللطف و هو الطف من کل لطیفة و جلال قیومیة التی لاینعت بالکبر لانه اکبر من کل کبیر فی جوهر کینونیة ساذجیة کافوریة انیته کل ذرة صغیرة هاء ظاهر بجمال طلعته و باب باطن لعلو قدرته و لذا کل یقولون لا اله الا هو و یقول کل محمد عبده و رسوله و علی و الائمة مظاهر قدرته و الاسم المکنون المخزون المصون اسرار مکمن عزته فتبارک صنع ربی ما اعظم و تعالی جدّ ربی ما اکبره و انه کما هو علیه فی عز الازل و جلال الابد لن یعرف بالعدد و لن یوصف بالامد و هو الفرد الاحد القیوم الصمد سبحانک رب کیف اثنیک و ان غیرک لن یعرفک و کیف اوحدک و ان دونک لن تستطیع ان یدرکک ان قلت انک انت انت طرزت طلعة فؤادی بجواهر انوار ابداعک و هی منقطعة عنک بانشاء ها عن جنابک و ان قلت له له حددت نفسانیتی بحدود الهندسة بذکر الانیات فی سره و الوحدة الغیبیة فی علانیته و یثبت بذانک توحیدک الظاهر عن جلال کبریائیتک فی بیت عصی و بیت قدوس و بیت عصی و بیت نقی و اثباتین و اثنین یدل علی احد قیوم سبحانک رب ذلک یظهر اسمک المخزون و هو الارفیع المستغیث المکنون سبحانک سبحانک رب کل الامر من عندک علی حد سواء و کل ذکر لدیک علی مقام هندسة من الانشاء {۱۱۴} رب صل علی محمد و ال محمد بعد مایثنی نفسک بنفسک و نذکر ذاتک بذاتک حیث قد نبأت الکل فی کتابک و نزلت علی الطور عن یمین النار علی کلیمک باننی انا الله لا اله

الا انا ثم ذکرت بعد ذکر نفسک حبیبک الاول و ذکرک الازل محمد ثم علی ثم فاطمة ثم الحسن ثم الحسین ثم علیّ ثم محمد ثم جعفر ثم موسی ثم علی ثم محمد ثم علیّ ثم الحسن ثم محمد القائم المنتظر بما انت قد احببت ان یثنی علیهم و ینزل فی حقهم لا اله الا انت الملک المتکبر الواسع المنان الباسط البدیع و انظر الیّ ربّ و لمن جعل اول هندسة اسمه فی الاثنین واحدا و فی الاثنین احدی و جعلت کل اسمه بهیّ فی هندسة روحه الجلّی وان الیک فوضت الامر و لمن یرید من قبل و من بعد و انک انت خیر ظاهر و ظهیر و خیر قاهر مقتدر منک منتصر نصیروان بعد ثناء الله و تجلیاته علی مظاهر نفسه فاعلم فیما سئلت بان الله قد من علیک و اجاب حیث قد تغرد اطیار طیر العماء علی شجرة البهاء بتغردات ذکر الجلال و البهاء بانه لا اله الا هو العلی المتکبر المتعال و ان ما سئلت من حدیث الذی قلت من قبل بلی و ان ذلک حق لا ریب فیه قد نفست فیه روح القدس باذن الملیک الفردوس الملک الحق القدوس بلی و ان الله قد خلق محمدا و ال محمد من شجرة الاحدیة و ان صورتها فی هندسة ای قیومیة هو الالف الظاهر بعد النقطة و لقد فصل فی کثیر من اشاراتنا {۱۱۵} بان الالف اول ذکره هو العشرة و هو الحب الاول محمد و اخره الف و معناه و هو اربعة الفات فی عدة الظهور ان یسقینک ربک من شراب الطهور و ان اول بحر قد خلق الله فی جواهر العماء و کافور الثناء مثله فی الحروف هو بحر الهاء و ان کلمته هو مثلث القدوس العصی و العصی و ان سرّه هو الالف بین الاثنین و جسده هو الالف بین البائین ذلک اول بحر قد خلق الله لمحمد و ال محمد لم یکن اصفی منه و الطف و لا اکبر منه و اعظم و هو بحر الازل کلما نسب الیه نفسه لا غیره و ان اخره الذی هو البحر الاعظم المحیط فی اسماء الله عز و جل و هو المستغیث هندسة فی اخر الکثرة مثل اول الوحدة الف و اثنین اثنین لم یخلق الله اعظم من ذلک البحر فی الاحاطة و القدرة و الجلال و العظمة و لا فی الوحدة اول البحر و لذا ان الاول صورته ه (هاء) و الاخر صورته ه (هاء) حین الجمع لم یر فی طلعة الاول الا الرب لان هندسته هکذا ۲۰۲ و لا فی طلعة الاخر الا نفس الاول الا ان النقطة صار الفا کذلک قد ابدع الله شجرة الاحدیة و ان الاول مراتب الذکر فی نفس الشجرة هو نفس الحب عشرة ثم هو احدی عشر ثم دیموم مائة ثم عال

احدی و مائة ثم علیّ مائه و عشر ثم اعلی مائة واحدی عشر ثم الف و هو المظلل تلک مراتب الغیب للمشیة و الارادة و القضاء و الاذن و الاجل و الکتاب {۱۱۶} اعنی محمد و علی و فاطمة و الحسن و الحسین و جعفر و موسی و اذا نزلت تلک السبعة من مکمن الغیبة الی مطلع الشهادة هنالک مراتب سبعة مثل تلک السبعة بالالف الواحدمن دون الاثنین و ان اخره یظهر اربعة الفات شکل دائرة الایقغ و نفس الظهور فی باب هنالک یظهر من اربعة الف سبعة کلمات مفیدة علی المعنی البدایة و النهایة تقرء اربع الفات هو علی هو علی هو ثم باب ظاهر هو علیّ و علیّ ظاهر هو باب تلک اربعة من هذه السبعة و الثلثة محتجبة فی نفس الظهور و من یطلع علی دائرة الیقغ و حکمه ینزل الف فی اربعة عشر منازل لیقدر ان یستشهد علی شمس الظهور فی اخر المنازل باربعة الف و هو الالف و معناه لا غیر ذلک لان عدة الالف مائة و احدی عشر و معناه الف او اقترن الالف بتلک الثلثة تطلع شمس الظهور من تحت حجاب الغافل و یستشرق علی ما فی السموات و ما فی الارض بنفس الظهور و ان من ینظر بالحقیقة فی ارواح الحروف بالهندسة الابجدیة تری الکل اثنین الف و کلهم هو و کلهم علیّ و کلهم علی و کلهم هو انظر فی عدة اسم الاول محمد صورته هکذا ۹۲ اذا اقترن الاثنین لم تر الا احدی عشر و کذلک علی هو اذا یجمع هندسة هو یرقم احدی عشر و انما الالف الناقص فی اسم الحسن لانه نزل علی رسول الله و انه لابد ان یکون عشرة لان رتبة الاول کما یثبت فی محله هو الحب و انه اذا کرر یظهر الودود کما یظهر من هندسة اسم الرسول هکذا م(۴) ح (۸)م (۴) د (۴) {۱۱۵} یظهر عشرین عدة و العشرین کلمة الودود و لذا شابه الحسن برسول الله و الحسین بعلیّ و انما الجعفر مع کثرة عدة اسم هو علی لان صورته هکذا ۳۵۳ و ان عند الجمع هو احدی عشر و ان موسی(ع) لما وقع فی رتبة الکتاب صار هندسة الحسین (ع) الجمع سبعة عشر و هو عدة النقط فی اربعة عشر منازل و لکن علی صورة الوحدة لم یکن هندسته الا هیکل اسم القدوس فی منتهی العروج و البهی فی اوله و لذا لما سجن (ع) و کشف اية الحجب عن امرئته التی دخلت علیه سجدت لله و قالت قدوس قدوس الی ان یرجع الی محلها و ان ذلک سرّ اسماء الثلاثة و العشر و اما فاطمه (ع) عدة سر هندسته هذا ۱۳۵ و انه طبق جمع هندسته ۷۲ و ان حین الجمع

نسخه ابتدایی

يظهر من الثانى مثل الاول تسعة ولذا ان حرفه الطاء و انه ثلث مثلث و هو بيت عصى الذى ينزل فى اسم الاعظم و ان عدة العصى هو عدة القدوس و النقى و انها لم يزل يستمد من شجرة البهاء لانها تسعة فى غيبه و اذا نزل فى العلانية هو الشارب من كاس الف المائة بعد هو و حب و هنالک يظهر اسم الله الديموم و حروفه القاف فى حروف المسطرة فى كل كتاب مسطور ذلک سرّ قول الامام (ع) حيث قال قد خلقنا الله من نور عظمته و هو اول نور تجلى الله له به و جعله مقام نفسه {۱۱۸} و ان هندسة النور هو اسم الاحد و لذا كل واحد من تلک الاربعة و العشر يدل عن الف الواحد[۱] من اول الذكر رتبة العشرة الى اخر الظهور فى اربعة عشر منازل هنالک يظهر دائرة ايقغ و تطلع شمس ظهور الازل بسرّ الالف و معناه و لذا قد ثبت عند اهل الحروف بان مطلع ظهور القائم هو حرف الظاء و ذلک حق لاريب فيه و ان النقطة هو خلق قبل الالف و ان له مراتب ما لانهاية اول وجوده فى العشرة فى اسم الحب و اخر ظهوره فى بحر الاعظم اسم المستغيث هنالک يظهر ثلث نقاط و انه مثلث الالف اوله نقطة واحدة و اخره اربعة لم يزد على ذلک بنقص تلک مراتب غيبها و شهادتها لمن عرف بدئها و ختمها و منتهاها و ان عدة النقطة هو عدة احرف البسمله و ان صورته هكذا ن(۵) ق(۱) ط(۹) ت (۴) و ان هندسته يصير تسعة عشر سواء بعد بالظاهر او بالباطن و لذا حروف البسمله تسعة عشر عدة اسم الواحد و لذا وقع بعد الباء السين لان الواو اذا نزل فى رتبة العشرة يظهر السين و نعم الذكر ذكر الله الاعظم الاكبر سلطان القائم القدوس و قد خلق الله لحروف البسمله ستة اسما من اسماء عزته و هو فرد حى قيوم حكم عدل قدوس و لقد فسرت تلک الاسماء و اسرارها فى كتاب علم الحروف و ان اربع الف الظهور الظاهر هو الظاهر فى البسملة الالف الواحد هو الغيب فى بين الباء و السين و الثلثة {۱۱۹} الظاهر فى الله و الرحمن و الرحيم و ان ذلک الاول اسم المكنون المخزون و الثلثة الظاهرة هى اركان الثلثة و الاسماء الثلثة هو ركن التوحيد و النبوة و الولاية و ان الغيب اذا اتصل بالثلثة يظهر ظهور القائم (ع) و يصير اربع الف تمام دائرة الايقغ و عدة الظهور و لو اريد ان استخرج كلما احاط علم الله من هذه النقطة بهيكل

۱- احد خ ل

نسخه ابتدایی

دائرة الایقغ و عدة الظهور فی باب ظاهر و لکن ختم نجاتم الله و هو مکنون عند الله و مخزون فی غیبه فمن اراد ان یطلع علیه فقد ضاد الله فی ملکه و نازعه فی سلطانه و باء بغضب علی غضب من الله و ان ماویه النار و ان هذه طینة التی خلقت عنها تلک النفوس المقدسة و ان جنتها هی نفس ارضها و سمائها هو کلها و لذا صار کلهم الظهور و کلهم الظهور الاول فی اعداد الفردیة و الثانی فی اعداد الزوجیة فبهم ظهر فی ملکوت السموات و الارض بان لا اله الا الله و ان سر الذی قدم النفی علی الاثبات هو لاجل تنزل العشرة فی اربعة عشر منازل هنالک یظهر احدی و ثلثین الف فی قوس النزول الدوم مقدم علی الالف و لذا یقول العبد لا اله و هو دولة الابلیس و لذا قدم علی دولة ال محمد و لکن فی قوس الصعود قدم الف الدوم و لذا ثبت کلمة الا الله بالف و هو دولة ال محمد لیس بعده دولة لاحد لان الاولی کلمة کفر و الثانیة کلمة حق و لو ان کلمة الاولی لم یکن لم یتنزل الحب {۱۲۰} فی اربعة عشر منزلا و لکن ظلها قد ظهرت فی اعداء ال محمد و لذا ظهر ما ظهر و ان کل العلم فی علم الالف فی احدی و ثلثین و ان به یستظهر ما هو المستبطن بما هو مکنون فی علم الله و ان طینة التی خلقت عنها شیعة محمد و ال محمد هو من ذلک الطینة ای الف العشرة فی نفس الحب و لکن قد جعل الله کل تلک السبعة نفس واحدة و جعلها جنة احدیة سمائها هی ارضها و ارضها هی سمائها و اهلها هی نفسها و آلائها هی ذاتها لم یر احد فیها غیرها شرابها کافورها لبنها ساذجها خمرها مجردیتها مائها جوهریتها کلها بعضها بعضها کلها اولها هو اخرها اخرها هو اولها باطنها هو ظاهرها ظاهرها هو باطنها سماء تلک الجنة اربع الف الظهور و ارضها هی اثنین اثنین الظهور لم یعکس فی تلک الجنة الا حب الاول فی تنزله باربعة عشرة منزلا و ان من دون هؤلاء الاربعة و العشر و هذه السبعة لا نصیب لاحد من هذه الطینة الاولیة الازلیة و لکل نصیب من القرب لها و هو جنة و البعد عنها و هو ناره و لو ارید البیان لینفد بحر الابداع و کفاک قول الرحمن اقتربت الساعة و انشق القمر فی باطن الظاهر و فی باطن الباطن و سقیهم ربهم شرابا طهورا قد اسقیتک ان تکشف السبحات عن طلعة طلعتک و تدخل فی مدینة محبة ربک فی حین غفلة من اهلها هنالک تجد کلما اشتهت نفسک {۱۲۱} بین یدیک محضّرة اقرب من لمح

نسخه ابتدایی

البصر و لكن اعلمک اِن تريد الخمر دونه ليس هنالک و ما دخلته و کل ما تريد غيره لم يكن عنده و ما دخلته لانه غيره لا يكفى عن الله و الله يكفى عن كلشئ و اليه الاشارة قول الله عز و جل او لم يكف بربک انه بكل شئ محيط ذلک سر الاسرار و جواهر الانوار لمن اراد اَن يلاحظ طلعة الجبار فى يوم الذى يقول لمن الملک يومئذ و انه هو يقول لله الواحد القهار و قد قال و حشر الكل وصعق كل شئ الا تلک الاربعة عشر و رجع كل بان يكون الى كن اقرب من لمح البصر و دخل كل فى مقامه و انشاء خلقا اخر فتبارک الله احسن الخالقين و ذلک رشح من بحر جود فضل طينة التى خلقت عنها محمد و ال محمد و شيعة محمد (ص) فو الذى لا اله الا هو الالف الغيب فى بين الباء و السين لانه خلق الله مع الثلثة معا و هو جزء من كلمة الاولى و ان ذلک الاسم هو الذى ظهر بظهور نفس الظهور على جبل الشديد بما ابدع الله الخلق ثم يعيد فله الحمد و الكبرياء و له العزة و الجلال لما تجلى ربک على جبل الشديد خلق كل تجلى الله من قبل و من بعد و اِندکّ الجبال و خرقت الافئدة و بعث الكل و حشر و دخل الجنة و النار من خلق بهذه و بدع لهذه ثم انشاء الله بقوله كن فيكون خلقا دون ذلک من تقدير العزيز الحكيم بلى و انما الانبياء {۱۲۲} خلقوا من فاضل ذلک الطينة و لا نصيب لهم مثل ما قدر الله لنفس الطينة و اهلها اربعة و العشر اسماء الظهور الذى اوله الحب و اخره الظهور و اوله عشره و اخره الف و مائة و احدى عشر و ان نفس الظهور فى كل يعيش فى جنة و هى نفسه لاغيره لن يعرفه احد الا الله و لن يدل الا عليه و اذا اعطاک الله نضرة محبته و كشف عن طلعتک فى الغيب كل السبحات و الاشارات هنالک لترى طلعة القدوس فى نفس الظهور الذى هو الاحد القيوم ذلک سر من اسرار جفر فاطمة الذى قد املئها الله سبحانه بواسطة جبرائيل و فيه علم ما كان و ما يكون و ما هو كائن و اننى قد قرئت ذلک الكتاب و لاحظت من اوله و اخره و ما شهدت فيها الا الله و ما رايت الا الله لان اوله قد رايت مكتوبا الف واحد و اخره اربعة الف و بذلک قد اطلعت بكل ما هو المكنون بذلک الرمز المصون و من اجل هذا قد ثبت عند اهل الجفر بان كتاب جفر على (ع) كان فى اول بيته اربعة الف و فى اخر بيته اربعة الف و هذا معنى قول على (ع) فى خطبة الطتنجية على قائلها تجلى الله بما هو اهله رايت الله و الفردوس راى

العین بلی من ینظر فی جفر فاطمة (ع) لینبغی ان یقول ذلک لانه الحی فی اسـم الله القیوم و به حیات کل شئ و سـر اسـمه الدیموم و من داوم علی قرائته یحبه الله و جمیع خلقه حتی الاسـماک {۱۲۳} فی البحار والوحوش فی جو الهواء و ما خلق الله فی ملاء الاعلی الی منتهی ذروة الادنی لانه بیت عصـی صـار الف المائة وفد النقطتین و هو ذکر محمد و علی و ان البحر الابداع لاینفد فی حرف من ذلک الحروف و ان الی الله یرجع الامر فی مطلع الغیب و الشهود و ان ما احببت ان یشرق الله علیک بضیاء شمس التی قد اشرقت علی محمد (ص) فی لیلة المعراج فی قبة بسم الله الرحمن الرحیم بلی قد دخل علی هذه القبة فی لیلة المعراج محمد رسول الله و هو قبة خلقت من قطعة یاقوتة حمراء علیها تسـعة عشـر قنادیل من لؤلؤ بیض فیه عطر من عواطر مجد الازل و ان عرض کل القبة کطولها بدئها ذکر الاول لا اول له و ختمها ذکر الاخر لاختم له من بین کل قندیل الی قندیل تسعة عشر الف مسیرة دهر و ان فی حول هذه القبة ملئکة من نور رب العزة یسبحون الله و یقولون سبوح قدوس رب کل شئ لا اله الا هو الملک المحبوب و لقد خلق الله فی هذه القبة کل ما خلق فی الرضـوان یجری فیها الانهار الاربعة نهر من لبن و هو یجری من میم الاول ثم یجری نهر من عسل المصفی و هو یجری من میم الرحمن ثم نهر من خمر لذة للشاربین و هو یجری من میم الرحیم ثم نهر من ماء غیر اسن و هو یجری فی ظل الف الغیب من بین الباء و السین لان السین فی غیبه میم و انه لما نزل فی رتبة السـتة لظهور واو {۱۲۴} الوحدانیة فی العشرة لیظهر حرف السـین و لذا قدّم الباء علیه هو تمام کن فکیف اصف لک ما خلق الله فی تلک القبة الحمراء و إن شعر احد من حوریاتها لو علّق بین سماء الابداع الی ارض الاختراع لیصعقن کل اهل الانشاء و یقولون قد ظهر الجبار بذاته و لاحظ القهار عباده بنفسه سبحان ربی قدوس قدوس هو اجل و اعظم و اکبر و اعلی و ارفع و اثنی و ابهی و اجل من ان یظهر بذاته او یلاحظ العباد بنفسـه بل هذا نور شعر من حوریة تلک القبة المقدسة و لاتزعم ان تلک القبة قبة جمادیة بل ان الجنة کلها حیوان فوالذی لا اله الا هو انی لاعرف هذه القبة و اهلها و اجلس فیها من یوم الذی خلقنی الله ربی و هی نفسـی لا غیری فله الحمد علی تلک القبة الحمراء و الکلمة البهاء و ان ذلک فلیتنافس المتنافسـون و ان ذلک مبدء ذکر القبة اولها قاف و

اخرها تاء عند الاقتران یظهر خمسمائة و هو نفس البهاء و هو نفس ذلک النفس الذی قد نسبه الله الی نفسه و هو ذات الله و نفسه و عین الله و یده و وجه الله و لسانه و ظهوره و جماله و بهائه له الحمد بما جعلنی ممن عرف تلک النفس و استقر فی ظلها و ان الی الله یرجع الامر من قبل و من بعد و علی الله فلیتوکل المؤمنون   بلغ الی الوهاب ما نزل فی[1] مقادیر الاسباب لیحفظ الی یوم الماب و بلّغ الی من سافر معی فی الحج بیان تلک القبة المقدسة و اول مؤمن بها باسرک {۱۲۵} لتفوز مع الفائزین و تدخل فی جنات المقربین علی ایدی المؤمنین و سبحان الله رب السموات و الارض رب العالمین و سلام من عند ربک علی عباده الذینهم بامره یعملون و علی المهدی ممن اهتدی بامر المکنون و الحمد لله رب العالمین اللهم اهدنی فیمن هدیت و تولنی فیمن تولیت سبحانک و تعالیت

نسخه ابتدایی

---

[1] - من خ ل

ذکر فی اربعة و عشرین مسئلة غامضة

المسئلة الاول

حدیث معرفة النفس قال السائل سلمه الله تعالی ما معنین الحدیث المروی عن علیّ (ع) من عرف نفسه فقد عرف ربه اقول اعلم یا اخی رحمک الله انی اوصیک اولا قبل البیان بوصایا ان تقبل منی سهل علیک الوصول و الا اشتد علیک الامر و لا سبیل لک الی المعرفة الا بمعرفتها اولها ان تطهر قلبک اولا عن کل قاعده اخذتها من علماءک لانهم اخذوها من عیون کدرة یقرع بعضها فی بعض و یکفر بعضهم بعضا الم تر الی الذین بدلوا نعمة الله ای معرفته کفرا و احلوا قومهم دار البوار جهنم یصلونها و بئس القرار فسوف یلقون غیا و یحسبون انهم یحسنون صنعا کلا تجری من قلوبهم الهاویة علی لسانهم نار الشرک و سموم الکفر و لا یشعرون و انت ان تنصف ربک و خفت مقامه و نهیت نفسک عن مقالة القوم عرفت انی {۱۲۶} من الصادقین و انی و الله لعلیک حبیب شفیق و ثانیها ان لاتقس کلمات ائمتک بکلام الخلق لان الکلام ظهور من مظاهر فعل المتکلم و مرات حاکیة عما فی قلبه فکما ان نفوسهم حجة بالغة و آیة محکة من الله سبحانه علی العالمین کذلک کلامهم فکما انه لو اجتمع الخلق علی ان یاتوا بمثل ایة من القرآن لم یقدروا کذلک فی کلامهم و کلامهم لایشبه کلام احد من الخلق و کلامهم حجة الله علی الخلق و هو الجامع الکامل لانه صدر من مصدر الطهارة و من واحد من کلماتهم یخرج کل الدین بل کل الوجود اثر حرف من حروف کلمته (ع) انظر بالحقیقة ان الله تعالی قدیم وحده لیس معه غیره لم یزل و لایزال علی حال واحد الان کما کان نفسه نفسه و الخلق فی صقع ملکه و هو سبحانه لما شاء فمشیة احدثه لا من شئ و هو لم یلد شیئا بل خلق الاشیاء بالمشیة و خلق المشیة بنفسها و ان المشیة اول نقطة مذکورة فی الامکان و هو ذکر الاول الذی ذکر الله نفسه بانی انا الله لا اله الا انا کنت کنزا مخفیا فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق لکی اعرف و خلق الله سبحانه من دلالة هذه الکلمة التی هو اخر مراتب

نسخه ترابی

النقطة ماء الذى به حيات كل شئ و ليس عند مشيته الا حرفا و ان المشية من نفس الله الظاهر تلئلئت و لو
كانت من الازل لزم التغيير فانه تعالى لم يزل {١٢٧} على حالة واحدة و المشية فى مقام الشئ و هو عالم امكان المطلق
و الازل نفسه نفسه وحده وحده لاذكر هنا ولا رسم هنا و ان الذكر و الرسم الذى عبرنا مشية و هى صفة استدلال
عليه لاصفة تكشف له دليله اياته و هى المشية و وجوده اثباته و هو الاية الاحدية لا بعد محمد (ص) و محل
مشية غاية و لا سر و لانهاية و كل الاشياء مدل عليه و هو المدل على الله وحده لانه ليس فى هذا المقام له جهة
دون نفس الله من عرفهم عرف الله اعنى المعرفة الظاهرة فى الامكان معرفتهم له الخلق و الامر و اليه ترجع الامور
لان الخلق و الامر حادثان لايرجعان الى القديم بل رجع من الوصف الى الوصف و دام الملك فى الملك و
انتهى المخلوق الى مثله السبيل الى الازل مسدود و الطلب مردود دليله اياته و وجوده اثباته و ان كل الافعال منه
من الله تعالى كما صرح بذلک الحجة (ع) فى زيارته لمحمد ابن عثمان العمرى جاهدتک فى الله ذات مشية الله
و مثله فى الايات و الاخبار كثيرة و كل شئ منهم من الله لانهم عليهم السلام ما ينطقون عن الهوى اِنْ هو الا
وحى يوحىٰ و ان كلامهم كلام الله و من قال لم و بم فقد كفر و ان كلامه (ع) محيط بكل شئ جار فى كل
العوالم بحسب لغات اهلها و ليس فى كلامه (ع) تشبيه اذ المشبه عين المشبه به و لاكناية و لا مجاز و
الكناية صفة العاجز{١٢٨} و هو القادر المقتدر فان الله تعالى علّم ادم الاسماء من فى عرضه و تحته و هذا الادم
ابونا ادم بعد الف الف ادم اى متنزل عن ادم الاول بالف الف مرتبة و هو لا يقدر على معرفة اسماء الائمة لان
عيسى الذى هو اشرف الانبياء اعترف بذلک و حكى الله (تع) عن قوله و لا اعلم ما فى نفسک و ان الذى ورد فى
الاحاديث ان الله تعالى علم ادم اسماءالخمسة لتوبته و هو محمد و على و فاطمة و الحسن و الحسين فما دعى الله
احديهم الا على الله ان يستجيب و تلک المعرفة فى مرتبة ادم و الشئ لايجاوز وراء مبدئه وكفاک هذا فى ان لايقاس
بكلام مواليک كلام و ثالثها ان لاتؤل ما تقدر كلام اهل العصمة بالنقص و لكن بالعلو و الشرف اذن الله اذن ان
تعرف و يذكر فيها اسمه و الذكر بالعجز كذب و افتراء قل الله اذن لكم ام على الله تفترون ان المفترين ماويهم

نسخه رایانی

النار و مالهم من نصير فاقبل وصاياى و الله عليک وكيل و اما معنى قول علىّ (ع) فاعلم و اثبت قدميک على الصراط قال الله تعالى سنريهم آياتنا فى الافاق و فى انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق و قال الله تعالى فى الانجيل اعرف نفسک تعرف ربک ظاهرک للفناء و باطنک انا و قال رسول الله اعرفكم بنفسه اعرفكم بربه و قال علىّ حين سئلت الاعرابي من عالم العلوى قال (ع) صور عارية من المواد خالية عن القوة و الاستعداد تجلى لها فاشرقها وطالعها فتلئلئت {۱۲۹} فالقىٰ فى هويتها مثاله فاظهر عنها افعاله و قال الحسين ابن على عليهما السلام فى دعائه يوم العرفة أ لغيرک من الظهور ما ليس لک حتى يكون هو المظهر لک متى غبت حتى تحتاج الى دليل يدل عليک و متى بعدت حتى تكون الاثار هى التى توصل اليک عميت عين لاتراک و قال على ابن الحسين (ع) فى دعائه فى السحر المعروف بدعاء ابي حمزة الثمالى بک عرفتک و انت دللتنى عليک و دعوتنى اليک و لو لا انت لم ادر ماانت و قال الصادق (ع) العبودية جوهرة كنهها الربوبية فما فقد فى العبودية وجد فى الربوبية و ما خفى فى الربوبية اصيب فى العبودية قال الامام (ع) فى دعائه فى شهر شعبان الهى هب لى كمال الانقطاع اليک و انر ابصار قلوبنا بضياء نظرها اليک حتى تخرق ابصار القلوب حجب النور فتصل الى معدن العظمة و قال الحجة (ع) فى دعائه فى شهر رجب اشار بهذا المقام لا فرق بينک و بينها الا انهم عبادک و خلقک فتقها و رتقها بيدک بدئها منک و عودها اليک اعضاد و اشهاد و مناة و ازواد و حفظة و رواد فبهم ملئت سماءک و ارضک حتى ظهر ان لا اله الا انت فانظر بعين فؤادک على ما القى اليک و اعرف و ايقن فان الله تعالى قديم وحده لا اسم له و لا رسم نفسه نفسه و لا تصعد طير الافئدة الى جنابه و لا و هم الاشارات بعز قدسه و هو كما يقول لاتدركه الابصار وحده وحده {۱۳۰} ليس معه غيره لا اله الا هو فلما اراد ان يخلق الممكنات خلقهم على هيئة فعله و خلقهم لا من شئ بقدرته فارادته احداثه لاغير ذلک فلما خلق الممكنات بالامر و الممكن ممتنع الوصول و الصعود اليه و الحق و سبحانه و تعالى اجل و اعظم من ان يعرفه احد لان المعرفة فرع الاقتران و ذلک صفة الامكان و هو الحق اجل و اعز من ذلک و حبب فى الحكمة ان يصف نفسه للمكنات و ان وصفه احداثه لا من شئ و هذا الوصف لايشبهه شئ من الخلق

جعله الله سـبيل معرفته و اية توحيده حتى يبلغ الممكن الى غاية فيض الله الممكن فى عالم الامكان و جعل الله ذلک الوصف حقيقة العبد و هو ربوبية الرب جل و على و هى نفسه و فؤاده و وصف الله نفسه لكل شئ بكل شئ و القى فى هوية كل شئ مثال نفسه حتى عرفه بها و فى كل شئ له اية تدل على انه واحد و ذلک الوصف اية الرب و حقيقة العبد و لهذا الوصـف مراتب بعدد انفاس الخلايق و كل النفوس بمنزلة المرايا و هو الظاهر للمرايا بالمرايا و هو الواحد اية الله و وصفه و لكل الاشياء هذه النفس موجوده من عرفها عرف ربه و المقصود ان لا سبيل الى الله الا بمعرفة هذه النفس التى هى معرفة الرب لان الشئ لايدرک وراء مبدئه من عرف نفسه بصفات بارئه عرف ربه و ذلک الوصـف وصـف الرب ليس كمثله شئ و هو العلى {١٣١} الكبير و لذا قال الامام (ع) اعرفوا الله بالله و الرسـول بالرسـالة و اولى الامر بالامر بالمعروف و النهى عن المنكر و لهذا الوصـف على الحق من الله للعبد مراتب اربعة بتجليات اربعة الاول وصف الدلالة لله الاحد الفرد الصمد الذى لم يلد و لم يولد و لم يكن له كفوا احد و هو مقام توحيد الصرف و التفريد البحت و هو اوله عين اخره و ظهوره عين بطونه لا سبيل اليه الا بما وصف نفسه و هو اية الله القديم الذى هو العالم و لا معلوم و السميع و لا مسموع و البصير و لا مبصر السبيل اليه مسدود و الطلب مردود و الثانى التجلى عن صـفاته و هو النبوة و الثالث التجلى عن اسـمائه و هو الولاية و الرابع التجلى عن افعاله و هو الشـيعة و ان التعبير بالتجلى الاربع وصـف ظهورى و لا وصـف لله (تع) الا بفعله و ان كان سـبيل معرفته بعدد انفاس الخلايق و لكن ينحصر فى ثمانية عوالم فى الطول و هى كلياتها الاوليه عالم النقطة و الالف و الحروف و الكلمة و هو عالم محمد (ص) و اهل بيته (ع) و الثانية عالم الانبياء و الاوصياء و الثالثة عالم الانسان و الرابعة عالم الجن و الخامسـة الملئكه والشـياطين و السـادسـة عالم الحيوان و السـابعة عالم النبات و الثامنة عالم الجماد و وصف كل عالم ثان وصف ماهية الاول الى منتهى مقامه و لذا ورد {١٣٢} فى الحديث ان النملة تزعم ان لله زبانيتين وان ذلک وصف الذى فى كل شئ ربوبية الله له به اولم يكف بربک انه على كل شئ شهيد اى موجود فى غيبتک و حضـرتک و ذلک عمود النور الذى ينظر اليه الامام و يتوجه و يطلع به الى اعمال الخلايق و لو

سنبله ابادی

اراد اظهره فی کل شئ من کل شئ کما اظهر من عصاء موسی ما اظهر و اشار (ع) الی صورة الاسد فصار حیوانا و من هذا الباب تفتح صعوبات اکثر الاحادیث مثل قول الامام (ع) فی زیارة انصار الحسین (ع) بابي انتم و امی فان مدبصر الامام (ع) اية الله فیه و هو (ع) لایری الانور الله و لایسمع صوتا الا صوته و لا فرق بین هذا الوصف فی العبد و بین قول لا اله الا الله کلاهما آیتان مخلوقتان تدلان علی الله لان الحدوث و صفاته حین الوجود من حیث کونها اثر لفعل الله تعالی فی الوجدان غیر ملحوظ جهة انیتها و حدوثیتها بل مرتفعة باذن الله و شجرة الماهیة عند هذا الوصف لاذکرلها و هی شجرة خبیثة اجتثّت من فوق الارض مالها من قرار لان الوصف من حکم الله اعطی الماهیة علی ما هی علیه بما هی علیه و ما هو بظلام للعبید و عرف الماهیة محله کما اشار (ع) فی خطبة الشقشقية و ان شجرة الکفر ای الماهیة لیعلم ان محلی منها محل القطب من الرحی بنفس معرفتها حجدت و کفرت و ما الوصف بظلام للعبید و ان هذه الشجرة لها تاثیر {۱۳۳} من ظلمته بوجود النور انظر الی الشمس فلما طلعت نور کل ما اشرق علیه نوره فلما ورد علی الشجرة صارت لها ظلا فلما ارتفع ارتفع الظل فما للظل ذکر و لا نصیب عند الشمس فذلک حد المنکر عند المعروف و استغفر الله عن التحدید بالکثیر و ان اهل التصوف لما وصلوا الی هذا المقام زعموا انهم و صلوا الی الله و قالوا فی کتبهم قولا عظیما تکاد السموات ان یتفطرن منه و تنشق الارض و کان ذلک فی مذهبنا کفرا اعوذ بالله من لطخ الشیطان و سبحان الله و تعالی عما یقول الظالمون علوا کبیرا   و هنا وقف القلم عن الجریان و نحن لا نقصر عن البیان عرف من عرف و جهل من جهل و لاتؤتوا السفهاء اموالکم فانا لله و انا الیه راجعون و الحمد لله رب العالمین

المسئلة الثانية

فی بیان مسئلة القدر قال الله تعالی الذی خلق فسوی و الذی قدر فهدی و قال الصادق (ع) لاجبر و لا تفویض بل امر بین الامرین فاعلم ان هذا المسئلة لما سد الله معرفتها عن العقول و النفوس و الارواح و منع الامام (ع) عن العباد علمها لانه لما سئل قال بحر عمیق لاتلجه و سئل ثانیا قال (ع) طریق مظلم لاتسلکه و سئل ثالثا قال (ع) سر الله لاتهتکه و قال الامام (ع) لا جبر و لا قدر بل منزلة بینهما اوسع من بین السماء و الارض لایعلمها الا العالم او من علمه ایاه العالم و ذلک {۱۳۴} مخصوص لاهل الافئدة لان العقول بادق نظرها و الافکار علی شدة تعمقها و الابصار علی لطافة نظرها و سیرها لم تدرکوا الاشیاء محدودا و ان الحکماء و اکثر العلماء اعترفوا بالعجز و کل من بین المسئلة لا یخلوا من جبر او تفویض الا الاقلون الواردون علی باب الفؤاد و ذلک المقام منفی عنه الحدود و التشبیه مقدس عن التغییر و التعطیل مبعّد عن حدود الامکانیة منقطع عن الاشارات عن کل الاسماء و الصفات غیب ممتنع لایدرکها ضُرّ فی عالم الکثرات المستتر بغیر ستر و المحتجب بغیر حجاب المستور عن کل العوالم لعلو جلاله و الظاهر الاظهر عن کل شئ لجلال شأنه لان القدر نفس الامکان و هو اوسع عما بین السماء المقبولات و الارض القابلیات و کل الاشیاء یمشون فیه و لا یشعرون لانه مخفی لشدة ظهوره و مستور لعظیم نوره و لایطلع علیه الا من خرق حجب النور و اتصل الی معدن العظمة فحینئذ یری الاشیاء بعین الله علی ما هم علیه و ظهر صدق الحدیث لایطلع علیه الاّ بعزة الصمدانیة و عظمة النورانیة و حقیقة الصمدانیة و هو ایة الله الواحد القهار و بعد ما رشحت لک من معرفة الفؤاد فاعرف ان الله قدیم وحده لیس معه فی الازل غیره اخترع المشیة التی هی نقطة الامکان لامن شئ بنفس الاختراع فحین ما خلق خلقه بالاختیار و الاختیار {۱۳۵} مساوق وجوده لان السؤال الست بربکم لایجری الا علی المختار و ان السؤال نفس الجواب و خالقه مختار عادل فلابد من صنعه بالاختیار و ان الخلق حین ما انخلق خالقه علی ما هو علیه لان الله قبل وجودهم عالم باختیاراتهم و خلقهم علی هیئة ما هم علیه جزاهم وصفهم و ما هو بظلام للعبید لان علمه بالاشیاء قبل وجودهم کعلمه بعد

نسخه ازمایشی

وجودهم و هو المعطى كل ذى حق حقه فى مقام امكاناتهم و تكويناتهم و لايمكن ان يلبس حلة الوجود شيئا الا بالاختيار فى التكوين و التشريع لان علة الختيار نفس الاختيار و هذا ظاهر لمن فتح الله عين فؤاده و نظر بعين الله على كل شئ بما هم عليه للاشياء لانه سبحانه عادل غنى لايظلم و ان الممكن فقير بحت لايغنى و فى كل احوالاته من الحقايق و الصفات و الافعال محتاج الى بارئه كاحتياجه عند بلا وجوده و هو الله سبحانه خلقه و يمده مما هو عليه بنفس ما هو عليه كما هو عليه من حقايقه و صفاته و اعراضه و ما الله بظلام للعبيد و ما عاملهم الا بالاختيار و هو العادل المتعال و ان الحكماء لما تفكروا فيها بعقولهم انقطعوا عن معرفتها و ما وجدوا لانفسهم سبيلا الا بالقول بالاعيان الثابتة او بالجبر و ذلك لانهم لما لم ياخذوا من اهل بيت العصمة (ع) و غروا بما ادركوا بعقولهم و لم يعلموا ان عقولهم لوكانت عقولا حقيقة لاتسمية لكانت واقفة فى مقام لو دنوت انملة الى هذا المقام لاحترقت {۱۳۶} لاجرم جعلوا نفوسهم تحت شجرة الشرك و لايشعرون و اعلم انّ حالة الاشياء فى ذر الامكان كحالتهم فى ذر التكوينى على ما اذ اسئلوا اجابوا و ان السؤال نفس الجواب على ما هم عليه للاشياء بما هم عليه كما هم عليه فمن قال بلى فصار من اهل الجنة و من قال لا فصار من اهل النار و فى هذا المقام قصرت العبارة عن حد البيان و اكمل للتعبيرات قوله تعالى لا حول و لا قوة الا بالله العلى العظيم فاشرب من هذا الماء و اعرف قدره و اكتمه الا من اهله فان فيه كفاية لمن له قلب و دراية فاذكر ذكرا جميلا فى فؤادك حتى لاترى شيئا الا مختارا و ان مقام حقيقتك التى لا تعطيل لها فى كل مكان لو اتصلت بها هى جنتك الاعلى و مسجدك الاقصى و ايام شهادتك و لقاء ربك و كعبتك و قبلتك و مشعرك و مناك و ايام تشريقك بعد رمى سبحات جلالك و يوم حجك و طوافك حول ذاتك سبعة شوطك فى سبعة مراتبك و مقام وجودك بالله و بقائك بالله و مقام وجودك الظاهر لك بك و مقام حبك و حبيبك و محبوبك و مقام اتحاد قولك و كلام بارئك و مقام استوائك على العرش بجميع اسمائك و صفاتك اياتك و علاماتك و اعطاء كل ذى حق حقه و مقام اوليتك و اخريتك و انت اول الاولين من الاسماء و الصفات و اخر الاخرين و انت الاول بلا اول و الاخر بلا اخر و مقام ظهورك

عین بطونک و بطونک عین ظهورک {۱۳۷} و مقام وجوب وجودک لما تحتک من سائرتجلیات اسمائک و مظاهر صفاتک و ایاتک و مقام هویتک انت هو و هو انت الا انه هو هو و انت انت لما وصلت فی هذا المقام ظهر لک ما قال علیّ (ع) لکمیل ابن زیاد النخعی حین سئله عن الحقیقة قال یرشح علیک ما یطفح عنی یعنی حقیقتک و ستجد مما طفح منی فاعرف عظمة موالیک ال الله الاطهار و انت لما وصلت الی هذا المقام و کشفت السبحات حتی الاشارة و کانت ذاتک خالصة مخلصة لله تعالی ینبغی ان تدخل حقیقتک فی ظلل ذلک الامام (ع) لان حقیقتک ظلل ما یطفح عن جلالته (ع) و ان هذا المقام لما ظهر القائم عجل الله فرجه یظهر لشیعته فما یبقی الا قلیلا منهم و ذلک مقام عبودیة الرقیة من الشیعة للامام علیه السلام و الحمد لله رب العالمین

المسئلة الثالثة

نسخه ابتدایی

ما تفسیر قوله نحن وجه الله اعلم ان عربا من العرباء من اهل البادیة سئل عن علیّ (ع) عن وجه الله فی قوله تعالی اینما تولوا فثم وجه الله فقال (ع) اصبر الان أُعرّفک بالشهود فامر (ع) ان یاتوا بنار و حطب و یشعلو فلما اشتعلوه النار فی الحطب کلها قال (ع) للعرب ما وجه النار قال العرب کلها وجه من کل الجهات فقال (ع) نحن هکذا وجه الله فانظر الان الی الشجرة و للنار و ان باقترانهما و ارتباطهما یظهر وجه النار فهکذا فی وجه الله لما خلق الله شجرة {۱۳۸} الاولی و خلق النار من تلک الشجرة و رابط بینهما فاشتعل فظهر وجه النار فهو وجهه انظر فی کلمة التوحید هی اثنی عشر حرفا و اصلها ثلثة احرف و هو الالف مقام الشجرة و اللام مقام الربط و الهاء مقام النار فبالثلثه ظهر التوحید کما اشار الحجة (ع) فی دعائه فی شهر رجب فبهم ملئت سمائک و ارضک حتی ظهر ان لا اله الا انت و الثلاثة محمد و علیّ و فاطمة سلام الله علیهم و اشار الرضا (ع) من قال لا اله الا الله وجبت له الجنة بشرطها و هو التوحید و شروطها و هو النبوة و انا من شروطها و هو الولایة فافهم ان کنت ذا فهم و الا فاسلم و سلم و اعلم ان الازل وجهه نفسه و ظهوره عین خفائه و هو هو نفسه لاغیر فاول ما ظهر الفعل بنفسه من مقام

الکنز المخفی الی مقام احببت ان اعرف و هذه مراتب معرفة وجهه (تع) و هی مراتب الفعل فی الامکان لا سبیل الی الازل القدیم ابدا و اشار الی المقامات الثلثة خفیا رسول الله (ص) ما عرف الله الا انا و علیّ و ما عرفنی الا الله و علیّ و ما عرف علیا الا الله و انا فانظر بحقیقتک الی هذا الحدیث و استخرج منه المعرفة و اقم وجهک لها و اعلم ان الکور لما تکور باکوارها الاربعة فی مقام العشرة ثم میقات موسی الاول و هی اربعین لیلة تجلی الرحمن اقل من سُمّ الابرة فاندک الجبل و خر موسی صعقا فلما جاء الی المدینة الامکان رای العباد خرجوا عن الدین و عبدوا ما فعله {۱۳۹} السامری فحینئذ اخذ بلحیة اخیه هرون و یجره الیه و هی ولایة التی فی الولی اخذه النبی فلما اخذ و غوی الناس امرهم ان یتوجهوا تلقاء مدین عسی ان یکونوا من المهتدین و امرهم ان یسجدوا لله لما وصلوا الی باب المدینة تعظیما لصورة علیّ (ع) و المدینة لانه باب المدینة و یقولوا حطة نغفر لهم خطایاهم و سنزید المحسنین و ان الباب علیّ (ع) فالمدینة محمد (ص) و الباب وجه الظاهر للمدینة فلما توجهت تلقاء مدین و خضعت لوجهه عیسی و هی موجبة ان تکون من المهتدین لکن ورودک علی المدینة مشروطة بغفلة اهلها لان السحاب اذا اغفلت عنها ظهر لک الجلال بغیر اشارة الانفصال الی الباب لانه اول جزء من المدینة کما اشار الله سبحانه و یقطعون ما امر الله به ان یوصل و هو المقصود بالحقیقة الاولیة فاعرف الاشارات فانها مفتاح کنوز المعارف و هی نقطة العلم من عرفها عرف کل شئ و هی التی اعطی محمد (ص) عبده السلمان و قال فی حقه السلمان منا اهل البیت و اوفی بتلک النقطة علم الاولین و الاخرین لانه دخل المدینة حین غفلة من اهلها و هو فی مقعد صدق عند ملیک مقتدر صلی الله علیه و علی مولاه و الحمد لله رب العالمین

المسئلة الرابعة

ما تفسیر هذا الحدیث کل یوم یوم عاشورا اما الجواب {۱۴۰} هذا لم اره فی محل و لا سمعته من العلماء حتی ایقن بصحته و لکن فی الالسن مشهور و علی فرض کونه الحدیث صعب مستصعب اجرد کریم زکوان وعر خشن لایحمله الا ملک مقرب او نبی مرسل او مؤمن امتحن الله قلبه للایمان و نحن علی وصف الذی وصف ابی

عبد الله الحسین (ع) نفسه اقول ظاهره اینق و باطنه عمیق و اعلم ان یوم العاشورا یوم قتل مولای سید الشهداء (ع) و هو اول یوم خلقه الله سبحانه لان البدء نفس الختم فی الصعود و هو بعینه یوم ظهور القام عجل الله فرجه و هو قطب الایام کما ان المقتول فیه قلب عالم الاکبر و کل الایام ظهوراته و تدور علیه و هو یوم عند الله کبیر لقتل صاحبه فلما قتل سیدی ابی عبد الله الحسین (ع) تحرق کل شئ لحرقة کبده و تفرقت الاکباد لتفرق کبده و تکسر قطب الایام لشدة مصیبته فلما کان الامر هکذا کل الایام من الالم کان یوم عاشورا لما کان عند قتله (ع) قرب الجوارح و القلب الی جهة الایسر بکی کل شئ علیه اربعین یوما و لما کان الخلط و اللطخ موجودا فی بعض الاشیاء فی بعض الاوقات و اما اهل الاعتدال فهم علی بکائهم دائمون لانقطاع فیه لهم الله اکبر من هذا الخطب الجسیم و مصیبته العظیم ما من شئ الا باکیة علیه اهل الجنة بکائهم دائم ببقاء الله
{۱۴۱} لازوال له و اهل النار بکائهم دائم و شدة عذابهم عند بکائهم علیه و اهل الجنة منتهی لذاتهم عند بکائه و انی فی هذا العالم الزمانی یوم الاتی غیر یوم الماضی و لکن فی عالم الدهر و السرمد یوم واحد یمکن ان یؤل الحدیث بهذا و تاویل اخر ان لکل شئ جهتان جهة من ربه و هو آیة الحسین (ع) و جهة من نفسه و هی ایة قاتله فلما استسلم جهة ربه لجهة نفسه اتماما للحجة و اکمالا للنعمة غلبت علیه النفس و قتله فحینئذ قام یوم عاشورا فکل من رای غیر الحسین فکل یوم یوم عاشورا و لکن لایؤمن بذلک الا الاقلون لانه کلمة یخرج من طور سیناء تنبت بالدهن و صبغ للاکلین و اعلم ان جهة الرب لو قتل لم یمت و هو و الله وجه الله الذی لا یهلک و نوره الذی لایطفی و هو حی لایموت لان الله خلقه للبقاء لا للفناء کما اشار الصادق (ع) فی زیارة الحسین فی لیلة النصف من شعبان و لو لا تقدیر المحتوم لوشذ شعرة من جسم الحسین لیهلک العالمین جمیعا فو الله کل من فی الوجود عند ذرة من دمه (ع) قبل قتله وبعد قتله کالخاتم فی اصبعه یتصرف کیف یشاء کما ظهر بعد قتله من راسه الشریف ما ظهر الله اکبر ماعرفه (ع) احد حق المعرفة و ما قدره احد حق القدر و الارض جمیعا فی قبضته و السموات مطویات بیمینه سبحان الله و تعالی عما یصفون و اعلم ان الحسین (ع) له مقام لایظلم و لا یغصب

{۱۴۲} حقه احد کما قال الامام (ع) فی الحدیث کیف لایکون کذلک و جنب الله لایظلم و سلطنته لایقهر و هو ظاهر الله فی الخلق و وجه المعبود فی البدء و الختم و هی کلمة الله الذی لاتوصف و سر الله الذی لایعرف لابعده سر و له الخلق و الامر لابعده غایة و لا له نهایة و ما ذا بعد الحق الا الضلال فانی تصرفون عرفه من عرفه و لا یعرفه شئ جهله من جهله و لا یجهله شئ سبحانه سبحانه و المعنی الذی لایقع علیه اسم و لا شبه و هو باب حطة و لا حول و لا قوة الا بالله العلی العظیم

المسئلة الخامسة

فی التسدید اعلم ثبتک الله قدمیک علی الصراط ان الله سبحانه و تعالی غنی کامل و ان مصنوعه حین ما صنع جری القلم و قدر القدر علی کماله بحیث لانقص فیه بوجه من الوجوه فلولا کذلک ماتم صنع الله و لو کان قادرا تعالی ربی خلق الاشیاء علی ما هم علیه بکمال ما یمکن فی الامکان کما اشار فی خلق الانسان و لقد خلقنا الانسان فی احسن تقویم فکل شئ فی مرتبته کامل بحیث لو یحتاج الی شئ کما اشار الحق سبحانه ماتری فی خلق الرحمن من تفاوت و قوله جل و علا فطرة الله التی فطر الناس علیها لاتبدیل لخلق الله فکل الاشیاء حین ما صنعهم الله کاملون حتی خرجا ادم و حوا من الجنة و قتل قابیل هابیل تغیرت البلاد و من علیها {۱۴۳} فصار الاشیاء فی سکرة و غفلة و عن محبوبهم معرضین و بانفسهم متوجهین و عن سبیل سلوک عبودیتهم لله سبحانه غافلین و لما کان لله تعالی عباد مکرمون لایسبقونه بالقول و هم بامره یعملون و هم نفس فعله و محل مشیته لا متغیرین فی قدیم الدهور و لامتمایزین من الاحداث ظهور الاجل انفسهم فی العوالم الالهیة زلوا ادم فی العصیان و العباد سکران فترحموا علیهم جودا ثانیا کجودهم فی بدء ایجادهم فقبلوا توبة ادم و حوا و دعوالعباد الی الله تعالی و عرفوهم سبیل سلوک عبودیتهم لله و قالوا ان امنتم امنتم لانفسکم و ان کفرتم فان الله ربکم لغنی حمید و ان مراتب التکوین و التشریع الی ما لا نهایة سبیل سلوک الحبیب للمحبوب عرفوا عباد الرحمن ثانیا سبیلهم الی الله تعالی و علی اختلاف مراتبهم حکموا بینهم بالاختلاف و الافدین الله و حکمه واحد لو کان من عند غیر الله

لوجدوا فیه اختلافا کل من عند الله نزل و ما فیه التغییر ابدا و ان زمان الحضور و الغیبة عند الامام لایتفاوت کل الزمانین زمان واحد و فی کل الزمانین احکامهم واحدة و احسانهم تامة و نعیمهم باقیة و قدرتهم دائمة بلغوا کل شئ کلما یحتاجون حتی الارش فی الخدش حتی کمل احسانهم علی العباد و تمّ انعامهم علی العباد و طریق ابلاغهم فی الغیبة کظهورهم و هم المبلغون فی التکوین و التشریع علی مقتضی ما هم علیه لانهم المستوون {۱۴۴} علی العرش و المعطون کل ذی حق حقه و سبیل عطائهم فی التشریع فی مقام الانسان ینحصر بحصول الاربعة منهم الارکان وهم الانبیاء و سبیل بلاغهم بالوحی فی القلب او و نزول الملک فی الیقظة او فی النوم و منهم النقباء و هم ثلاثون نفسا فی زمان الغیبة و سبیل بلاغهم بالسؤال فی الحضور و منهم النجباء و هم سبعون نفسا و سبیل بلاغهم التودع مع التطابق بالکتاب و السنة و الاجماع و العقل المستنیر بنور الله و لهذا الطائفة لابد عن التودع عن الحجة فی قلوبهم و لکن لایفقهون و لکل درجات مما عملوا و ما الله بغافل علی العباد و هو الغنی المبلغ و حجته بالغة کاملة و ما له ظلم للعباد و هذا المختصر کفایة لمن له قلب و درایة و الحمد لله عالم الغیب و الشهادة و سبحان الله عما یصفون

نسخه ابتدایی

المسئلة السادسة

فی السلوک الی الله تعالی اما الجواب استقم یا سائل التقی فی مقام التوحید قال الله تعالی الذین قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل علیهم الملائکة الاتخافوا و لاتحزنوا فابشروا بالجنة التی کنتم توعدون و اعلم ان الطرق الی الله بعدد انفاس الخلایق و ما النفس الا نفس واحدة و ما الدین الا دین واحد و هو امر الله و ما امرنا الا واحدة فاقم وجهک للدین حنیفا فطرة الله التی فطر الناس علیها لا تبدیل لخلق الله و ان الدین متقوم بارکان اربعة التوحید {۱۴۵} و النبوة و الولایة و الشیعة ابواب اربعة لایصلحها اولها الا باخرها و کل ذلک وجه الله الذی لایهلک و هو حب ال الله الذی هو نفس حب الله و هو الکنز المخفی و قد اشار النبی (ص) الی هذا المقام تلویحا حیث یقول فوق کل حسنة حسنة حتی احبنا فاذا احبنا لیست فوقها حسنة و الحب و الحبیب و المحب و المحبوب اربعة

ایات من تجلی ال الله فیک و هی نفسک فاذا ذکر (ع) فی الایات الاربعة فیک و جلت قلبک و ولهت افئدتک و تروحت روحک تزلزلت من الشوق جسمک فانت اهل الجنة و اصحاب امیر المؤمنین حقا و حینئذ انت علی الدین القویم و القسطاس المستقیم و الصراط الواضح المبین ما فوق ذلک المقام حسنة و ذلک یترق ببقاء الله و ما لمحبة الله غایة و لانهایة و ذلک قطب السلوک و ان الشریعة کلها سبیل سلوک العبد لمولاه و لکن بالحرکة علی القطب الذی اشرنا و اما سبل الوصول الی القطب فاعلم ان الوصول الی مقام ایتک الوصول الی ربک و هو مقام تقوی الخالص لله تعالی کما سئل نبی من الانبیاء عن الله سبحانه کیف الوصول الیک قال الله تعالی الق نفسک و ذلک المقام للمبتدین مشروط بنهی النفس عما تهوی و حملها علی ماتکره لانه لیس حجاب للعبد اوحش من نفسه الیه و الله لو جهدت لنفسک و وصلته الی مقام القرب و الذکر و استأنست {۱۴۶} فی ظلال محبوبک و اثرته علی ما سواه لو قطعت اربا اربا لما تغفل عن مقامه لان العارف قلبه مع الله و لانطق و لا اشارة و لا فعل له الا بالله تعالی و لاتغفل عن الاجتهاد و لاتحرم نصیبک من الدنیا و احسن کما احسن الله الیک و لو تغفل کانت حسرتک یوم المعاد طویلا و کنت انت القائل یا حسرة علی ما فرطت فی جنب الله فامض حیث تؤمر و لاتخف لومة لائم ذلک فضل الله یؤتیه من یشاء و الله ذو الفضل العظیم وفر کل الفرار عن کل ما یشغلک عن الله فانه سم قاتل یحرقک و لاتشعر کلا لو تعلمون علم الیقین لترون الجحیم ثم لترونها عین الیقین علیک برفض الدنیا و ما فیها فانها راس کل خطیئة و لاتقف فی سیرک فی مقام لان کلب الیهود خیر من اهل السوق و اهل السوق اهل الوقوف و اصل المانع الغفلة عن الله فان الدنیا و الاخرة حالتان ان کان توجهک بالله (تع) فانت فی الجنة و ان کان نظرک الی نفسک فانت فی النار و فی الدنیا فافهم الاشارات و اقطع عن نفسک العادات و الشهوات و احتمل جفاء الخلق و ملامة القرین و شماتة العدو من الاهل والولد فاذا سلکت هذا المسلک فقد فتحت علی نفسک باب الله و رجوت ان تدخل علی ملک الکریم و لاهل البصیرة اشارات لطیفة فاکشف سبحات الجلال حتی الاشارة و امح الموهومات و اهتک الاستار و اجذب بالاحدیة صفة التوحید

نسخه ابیلی

حتى طلع نور الصبح من شمس {۱۴۷} حقيقتک و ادخل مدينة الوحدة و اغفل اهلک و اطف سراج كل من حجبک عن الله تعالى فاذا وصلت الى مقام محمود حيث وعد الله تعالى اهل التهجد فى الليل اعنى التوجه بالوحدة الحقيقة فى ظلمه الكثرات عسى ان يبعثک ربک مقاما محمودا و ذلک الكتاب سبيل سلوک الاختصار لاولى الابصار و فيه كفاية للمخلصين الموحدين و على التفصيل كتبها سيدى و معتمدى و معلمى سيد كاظم الرشتى اطال الله بقاؤه فحصّل واسلک سبل ربک ذللايخرج من بطونها شراب مختلف الوانه فيه شفاء للناس و رحمة للمؤمنين و لايزيد الظالمين الا خسارا

المسئلة السابعة

ما تفسير حديث الحقيقة اما الجواب و هوان كميل ابن زياد النخعى اردفه على (ع) يوما على ناقته فقال كميل يا مولاى ما الحقيقة قال (ع) مالک و الحقيقة قال اولست بصاحب سرک قال بلى و لكن يرشح عليک ما يطفح منى قال او مثلک يخيب سائلا قال (ع) كشف سبحات الجلال من غير اشارة فاعلم ان كلامه (ع) محيط بكل شئ و جارية فى كل العوالم لان الكلام تجلى من تجليات المتكلم و الله تعالى جعله (ع) مظهر احاطته و تجليه و كل ظهوراته لان الذات وحده وحده احاطته نفسه و هو المحيط و لا محاط و مقام الاقتران و قبل الاقتران مقام فعله و ظهوره و هو مخلوق خلقه بارئه بنفسه {۱۴۸} و استقره فى ظله و ان كل التعبيرات فى مقام المعرفة تعبر من مقامه (ع) و احاطة كلامه احاطة كلام الله لا يعزب عن تحت ظله شيئا فاذا عرفت هذه المقدمة فاعلم ان حال كميل يظهر من جوابه (ع) انه ما كان كاملا فى مقام العبودية و الا لم يسئل عن الحقيقة لان المسئول عنه نفسه و ليس هو غيره بل هو الاظهر من ان يسئل كما قال سيد الشهداء (ع) فى دعاء عرفة ا يكون لغيرک من الظهور ما ليس لک حتى يكون هو المظهر لک متى غبت حتى تحتاج الى دليل يدل عليک و متى بعدت حتى تكون الاثار هى التى توصل اليک عميت عين لاتراک و لاتزال عليها رقيبا و خسرت صفقة عبد لم تجعل له

نسخه ابتدایی

من حبک نصیبا و لو لا ان کمیل رای نفسه مراد فاله (ع) فی الرکوب علی الناقة لما جسر علی مثل هذا النوع من الکلام معه (ع) و لو انه عرف نفسه لم یقدر ان یرادف معه لان حقیقته رشحة ماطفح من جلاله (ع) فکیف یمکن للشعاع ان یرادف قمص الشمس ذلک محال فان الشئ لا یجاوز وراء مبدئه ولقد اخطاء کمیل لما رای مرادفته معه (ع) فتوهم لما رای نفسانیته و حقیقته فسئل ما الحقیقة قال (ع) مالک و الحقیقة قصد (ع) بانک فی مقام الاثنینیة و ذلک شرک بعدک بعد المشرقین و هو اقرب الیه من حبل الورید مالک و الحقیقة فلما سمع نداء البعد و عرف الشرک من نفسه خف عند بارئه و دق ظلمانیة نفسه قال اولست بصاحب سرک فقال بلی {۱۴۹} لطفا به لان لاینخمد نار محبته و رشح علیه ما یطفح و عرفه (ع) بقوله یرشح علیک ما یطفح منی بان حقیقتک یا کمیل رشحة من مقام الانبیاء و هم ما یطفح منی بمعنی اخر ان مقام حقیقتک الذی سئل منه رشحة ما یطفح من حقیقته لدیک الحاصل لما سمع کمیل مسئلة البعد اقام نفسه فی مقام عبودیته و ذل عند مولاه قال او مثلک یخیب سائلا و حینئذ یخرق الحجب و یکون قابلا لمطالعة انوار جمال حقیقته قال (ع) و هی تجلیة لها بها فی بدء وجوده بقوله یا نار کونی بردا و سلاما قال (ع) کشف سبحات الجلال من غیر اشارة یا کمیل فاکشف جمیع السبحات لایة خلق الله و استقر فی بحر جلالة خالقهم من غیر اشارة الیّ ولا الیک لان الاشارة من السبحات و السبحات حجب البحث و عماء الصرف و هی مقام الاسماء و الصفات و الجلال مقام المسمی و نفی الصفات تنبیه ربانی فاعلم ان الحق قدیم و الخلق الممکن حادث و الحق اجل من ان ینزل الی الامکان و الامکان ممتنع فیه الصعود الی الازل فوجب فی الحکمة علی الحق القدیم ان یصف نفسه للخلق حتی یعرف الخلق بارئهم و یبلغ الممکن غایته من فیضه القدیم و هذا الوصف مخلوق لایشبه بوصف و هو ایة لیس کمثله شئ و هذا الوصف حقیقة العبد من عرفه عرف ربه کما اشار الیه الامام (ع) الهی بک عرفتک و انت دللتنی علیک و دعوتنی {۱۵۰} الیک و لو لا انت لم ادر ما انت و قال اعرفوا الله بالله و ذلک الوصف المغیر فی بعض المقامات بالنفس التی من عرفه عرف ربه و فی بعض المقامات بالفؤاد و هذا الوصف الربوبیة التی هی کنه

نسخه ارزیابی

العبودية و الاية التى اراها الله فى الافاق و الانفس حتى يتبين للخلق انه الحق فانظر بعين فؤادک ان حقيقتک ربوبية ربک لک بک انت هو و هو انت الا انک انت انت و هو هو و له مقام وحده هوية ذات البحت لاذکر و لا اشارة و لاتعبير عن هذا المقام الا بالعجز و هو مقام کمال التوحيد بنفى الصفات و الربوبية التى اذ لا مربوب لاذکرا و لا احاطة و لاظهورا و بهذا المشعر عرف نفسه نفسه مجردا عن الاسماء و الصفات و الافعال و بعد هذا المقام له ثلث تجليات معرفة الاسماء و الصفات و الافعال و بهذا المشاعر تنکشف بالاستدلال معرفة الاسماء و الصفات و الافعال من الله سبحانه و ان الله متجلى لک بک و ناظر لک بک و محيط لک بک و هذا المقام جنتک الاعلى و مسجدک الاقصى لانه ليس لاهل جنة الرضوان الا ذکر الله الاعظم و اسم الله الاعز الاکرم و هذه المرتبة لايشار اليها بالاشارة مع کمال قربها بعيدة و کمال بعدها قريبة لايواريها الحجبات و هو فوق کل شئ المستتر بالسر و المقنع بالسر المستسر لايفيد فى معرفته الا السر و ذلک المشار اليه فى الحديث {١٥١} عن علىّ (ع) فى النفس الملکوتية قوة لاهوتية و جوهر بسيط حية بالذات اصلها العقل و هو المراد بالصبح الازل منه بدئت و عنه دعت و اليه دلت و اشارت و عودها اليه اذا کملت و شابهت و منها بدئت الموجودات و اليها تعود بالکمال فهى ذات الله العليا و شجرة طوبى و سدرة المنتهى و جنة الماوى من عرفها لم يشق ابدا و من جهلها ضل وغوى فمن وصل الى الجلال لم يشق ابدا و من غرق فى بحر السبحات محجوب عن لقاء حقيقته ضل و غوى و تلک الاشارات لکشف السبحات و الاشارات للوصول الى الجلال فاذا کشفت انوار الجمال عن نفسک عرفت ربک ذا الجلال و الاکرام معنى اخر کشف السبحات دخول المدينة و هى الجلال من غير اشاره اعنى حين غفلة من اهلها و المعنى الاخر ان حقيقتک جلال و هو الوجه من مولاک و لکن من غير اشارة وجهة و الحاصل کميل لايخلو حاله اما صعد و تعلل و طلب تجليا اخرى و تحير و لم يدر قال زدنى بيانا فقال محو الموهوم اى السبحات و صحو المعلوم اى الجلال و الحقيقة الواحدة و العبارات مع کثرة الفاظها واحدة و لکن لايفهم الا اهل الافئدة و لهذا کميل طلب الزياده بعد بيانه (ع) و بعد قوله (ع) طلبه الزيادة لايجذبه و لا يحصل له ما طلب فقال زدنى بيانا فقال (ع) هتک

الستر لغلبة السر و هذا معنى {۱۵۲} الاول و الثانی عرفها من عرفها وجهلها من جهلها فقال کمیل بلسانه فی السر هل من مزید و بالقول زدنی بیانا فقال علیه السلام جذب الاحدیة لصفة التوحید یا کمیل الحدیة جاذبک الی التوحید لان مشاهدتک بالله تکشف الحجب و الاستار و الحقیقة الجلال فی الاولی و المعلوم فی الثانیة و السر فی الثلاثة و الاحدیة فی الرابعة و ما اطلع السائل فقال زدنی بیانا فقال (ع) نور اشرق من صبح الازل فیلوح علی هیاکل التوحید اثاره مقصوده (ع) یعرفه بیان مقامات ظهور الفعل و اثاره الصبح الازل علیّ (ع) و الشمس الازل محمد (ص) و من اشارة الی الحسین (ع) و اشرق اشارة الی الائمة (ع) و النور اشارة الی فاطمة و هیاکل التوحید الانبیاء و الاوصیاء واثاره مقامک و مقام الشیعة یا کمیل الی انّ من فاطمة (ع) تلعلع حقایق الانبیاء و الاوصیاء ثم بعد ذلک طلب الزیادة فقال زدنی بیانا فقال (ع) اطفاء السراج فقد طلع الصبح قصد (ع) بانک یا کمیل اطفاء سرج التی تمشی بها فی الظلمات العقل و النفس و الروح حتی طلع لک الفؤاد و هو الصبح و اشار (ع) الی معنی حقیقیا فی هذا المقام بانک یا کمیل سراج و انا الصبح لاتکلم و اسکت فانی ارید صلوة الصبح فاعرف الاشارة و اعلم ان هذا المقام موجود فی غیبتک و حضرتک {۱۵۳} و هو الکافی لک اولم یکف بربک انه علی کل شئ شهید و انت بعینه (تع) نظرت الیه و هو الناظر لک بک و لیس اقرب الیک شئ من حقیقتک لدیک و هذا المقام لابدایة له و لانهایة و هو الاول و الاخر و الظاهر و الباطن و هو اعلی مقاماتک و اثنی درجاتک و هذه الحقیقة اية حادثة مخلوقة کقولک لا اله الا الله کما انه یبدل علی توحید الله کذلک حقیقتک و لا فرق بینهما بوجه فاعرف قدرک و اکتمها الا عن اهلها فانا لله و انا الیه راجعون

نسخه ابتدایی

المسئلة الثامنة

بسم الله البديع الذی لا اله الا هو افتتح بسر البیان لاظهار ما جعله الله فی الکیان بالوجود الی العیان حتی قد شهد اهل العیان بما قد شاء الله فی حق الانسان من سرابطن البواطن لاهل باطن الباطن و ما جعل الله الیوم یوم الباطن لارتفاع التباین و کفی بالتبیان قول الرحمن فی خلق الانسان الرحمن علم القرآن خلق الانسان علمه البیان و قد سئلنی الیوم نفس مراتی من هذه الکلمة السبحانی النازلة فی سورة النورانی قال الله سبحانه فی بیوت اذن الله ان ترفع و یذکر فیها اسمه یسبح له فیها بالغدو و الاصال رجال لاتلهیهم تجارة و لابیع عن ذکر الله و اقام الصلوة و ایتاء الزکوة یخافون یوما تتقلب فیه القلوب و الابصار لیجزیهم الله احسن ما عملوا و یزیدهم من فضله و الله یرزق {۱۵۴} من یشاء بغیر حساب انظر بالشهود فیما اخذ الله عنک بالعهود و ها انا اذا القیت الیک من اکسیر المعبود و لاتحرم نصیبک عما جعله الله لاهل السجود حیث وعد الرحمن لاهل الحق بالحق عسی ان یبعثک ربک مقاما محمودا و اعلم ان الله سبحانه قد جعل اعظم عطیاته لاهل الامکان مشعر الفؤاد و قد جمع اولوالالباب بتصدیق الرحمن فی ذلک المراد حیث نطق سیدهم و اجراه فی قلم المداد ان الفؤاد هو اعلی مشاعر الانسان و قد جعل الله تلک المشعر محل اسمه الرفیع و مکمن غیبه المنیع و مقام معرفته لاهل التبلیغ و اختصه الله لنفسه و احتفظه لیومه و امتنع عن الادوار لیومنا هذا و انقطع عن الاکوار لکورنا هذا و جعله الله کلمة تامة علی اربعة اجزاء معا و اخذ الله البیعة له عن کل الاشیاء فی بدء وجودهم و لو یبایعون الله ما یوجدون و استره الرحمن لحفظه لمقام المعلوم و سماه جاعله نارالله للدلالة عن حرارة قربه و هو نار الله الموقدة التی تطلع علی الافئدة اراد الله سبحانه من تلک البیت تلک الافئدة و بالرجال نار الله الموقدة و بالاسماء اسمائهم و بالصفات صفاتهم و قد سماه الجلیل بیت احدیته من ورده عرف الله بما یمکن فی حق الامکان بانه الحق لا اله الا هو لیس کمثله شئ و هو السمیع العلیم و من جهله حلت علیه النار بعدل الله الملک القهار {۱۵۵} ان کنت امنت بالله الذی لا اله الا هو فاستسلم امرنا ما جعل الله الیوم غیرنا بیتا و اقم وجهک للدین حنیفا فطرة الله التی فطر الناس علیها لا تبدیل لخلق الله و

لا يجعل الله غير حبّ محمد و علیّ دينا فاستقر فی ذلک المقام و ايقن ان هذه المرتبة لاتشير اليها الاشارة مع كمال قربها بعيدة و كمال بعدها قريبة قدجعلها الله اقرب لكل شئ بكلشئ لاتنا فيها الظلمات و لاتواريها الحجبات تدق النظر و تصفی البصر و تغمض عينيک و ترق الرقايق و تقعد فی معارج الحقائق و الق ما فی يمينک من سبحات الدقايق ناديک ربک من جانب الطور الايمن ان لاتخف و لا تحزن انا لا نخاف بذی المعارج خوفا و لابذی البواطن شيئا انا قد اعطيناک من ماء الكوثر المطهر فاشرب و لاتظماء و اعمل بمثل هذا فانا لله و انا اليه راجعون فلمثل هذا فليعمل العاملون و لا حول و لا قوة الا بالله العلی العظيم

المسئلة التاسعة

بسم الله المنشئ العليم الذی لا اله الا هو العزيز الحكيم فلا تبدع باختراع الكلمات فی ثبات اهل السبحات حتی قدشهدوا بالكتاب فيما قد جعل الله لاهل الباب و قد سئل نفس عن نفسی فی علم المبادی شيئا فانا اكتب باذن الله المتعالی فی بعضه بعضا لتجزی كل نفس بما تسعی ارايت الذی {١٥٦} ينهی عبدا اذا صلی ارايت ان كان علی الهدی او امر بالتقوی الم تعلم بان الله يری و ان ليس للانسان الا ما سعی و ان سعيه سوف يری ثم يجزيه الجزاء الاوفی و ان الی ربک المنتهی ام للانسان ماتمنی فلله الاخرة و الاولی و قد سئل السائل من بداء الله النازل اعمل بما قد اعطيناک من سبحات الدلائل قل الم ينبأ ک جاعل القدر فی مقعد صدق مستقر عند مليک مقتدر و قد اقتربت الساعة و انشق القمر و ان يروا اية يعرضوا و يقولوا سحر مستمر و كذبوا و اتبعوا اهوائهم و كل امر مستطر و سيعلمه المقدر فی نباء مستقر يوم فتح السماء بماء منفجر و اذا التقی الماء علی امر قد قدر قدعرف الالواح فی سر مستسر اعرفه بان الله قد جعل علم البداء فوق عرش البهاء و خصصه لاهل السناء فوق منطقة الثناء و قد حتم بالقضاء بان لابداء بعده فی الامضاء بان لايطلع علمه الا من خرق الا حجاب و استقر فوق عرش البهاء فحينئذ يطلعه الرحمن بما قد شاء الله فی حق الامكان بان البداء رتبة التربيع بعد هيكل التثليث و ان الله قد شاء بالبداء بما

نسخه ابتدایی

قد شـاء للقضـاء بان لابداء للقضـا بعد الامضـاء و ذلک التقدير حتم من لدن بديع خبير لان الله قد اقضى للعباد بالبداء بما هو عليه من سر الامضاء على ما هو اهله من ارتفاع الاقتضاء بعد جريان القضاء و ما لله ما شاء {۱۵۷} الا بماشـاء العباد ما يقبل القضـاء للصـلوح الاقتضـاء بما قد جعل الله فى سـر البداء لکينونة الامضـاء و ما الله ربک بظلام للعباد قداشرقت عليک من ضياء شمس البداء فاستر سر الله بالقضاء على ما قد جعل الله فى البداء فان لکل نباء مستقر و سيعلم الله الذين امنوا مشربهم فى صدق مستقر عند مليک مقتدر و لا حول و لا قوة الا بالله العلى العظيم

المسئلة العاشرة

و قد سئلک السائل عن اللوح الحفيظ اعلمه بما قد علمک الله المحيط و ها انا ذا القيت اليک من رشحات تلک الالواح المستضيئ حتى قد علم کل اناس مشربهم بما قدجعل الله فى مستسر السر من سرائرهم ليعلموا الناس بان الله قد خلق السموات و الارض لعلهم بعلم الله يؤمنون و لقد سبقت له الکتاب بالايمان لذلک المراد الا يعلم من خلق و هو اللطيف الخبير و قد اتبعوه المؤمنون من اهل الباب و الکتاب بتصديق تلک المداد على ما اخبرنى الله فى اللوح السداد بان الله قد کان بکل شئ عليما و قد جعل الله للمستضعفين من الرجال و النساء کتابا محفوظا فسبحان الله العليم خلق الاشياء بصنيع الاختيار على ما هو اهله من بديع الانوار قد شاء الله بالمشية سر الممکنات و بالارادة مستسر الموجودات و بالقدر {۱۵۸} حکم التثليث لاهل المشعر التحديد و من ذلک اخذت النصارى شکل الصليب و حل اللاهوت فى الناسوت و قد اخبر المحبوب عن ضمائرهم المخبوت و قالت النصارى ثالث ثلثة انما هو اله واحد فسبحان الله عما يشرکون و لقد حکم الرحمن بعد خلق القدر بالقضاء المثبت لاهل المحو و التثبت بان لا اجريت عليکم حکم البداء لما قد علم الله فى نفوسکم من الاقتضاء و امضى الله ما مضى و مالامر الله تعطيلا و لقد حذر الرحمن عباده بعد حکم القضـاء بالمحو و الثبت لئلا يقول

نسخه ابتدایی

الناس على الله الا الحق قال الامام علیه السلام ان ارواح القدریة تعرض على النار غدوا و عشیا حتى تقوم الساعة فاذا قامت الساعة عذبوا مع اهل النار بانواع العذاب فیقولون یا ربنا عذبتنا خاصة و عذبتنا عامة فیردوا علیهم ذو قوامس سقر انا کل شئ خلقناه بقدر و قد وضع الرحمن بعد حکم القضاء بالامضاء بان لایقبض قبضا و لایبسط بسطا ولا یوجد فی الامکان شئ الا باذن الله قد حکم الله بذلک الامعناء لما جعل الله فی القضاء بسر الاقتضاء و لن تجدوا لسنة الله تحویلا وقد اخبر الحکیم بعد احکام الخمسة بحکم الاجل و الکتاب لئلا یفوت من شئ من احکام الباب و قد وضع الله الاجل لاجل الاسباب و رفع الله الکتاب باحکام المسببات لان لایفوت {۱۵۹} عن الموجودات شئ من الکتاب الا و قد وجدوه مشروح العلل فی هذا الکتاب و مبین الاسباب فی سر هذا الباب و قد جعل الله ذلک الکتاب لوح الاکبر و قد حکم فیها بما قد ابدع فی البدء و الختم و قد قدر الله لذلک الکتاب بابین لسر الطتنجین فی الماء الخلیجین احدهما ماء الفرات حقایق العلیین من اهل المشرقین من الاقربین و ثانیهما ماء الملح الاجاج من اهل المغربین من الابعدین و قد صور الله على کل باب صورة التثلیث و فی صورة التثلیث هیکل التثلیث لاتمام ابواب الجحیم من التسعة و العشر السمیم من حاکم قدیم و قد جعل الله فی باطن تلک اللوح رحمة وراحة و فی ظاهرها من قبل الله العذاب و سبحان الله موجدها عما یصفون

السؤال الحادی و العشر

بسم الله القدیم الاقوم الذی لا اله الا هو العظیم الادوم قد شاء الله ان یشاء سر اسمه الاعظم فی هذا اللوح المعظم للرجال الذین قد جعل الله بیوتهم فوق عرش القدم و لقد کتب الکاتب مکتوبا فیما اراد الله فی علم التقارب و التباعد معلوما وها انا ذا قد اعلمه فیما وهب الله الانسان حین من الدهر لم یکن شیئا مذکورا انا قد هدیناه السبیل اما شاکرا و اما کفورا انا جعلناه فی الکتاب للتقارب وصفا مشهودا و للتباعد حدا موجودا ان کانت

نظرتک فی لجة {۱۶۰} بحر الاحدیة فکن حمد الله الذی لا اله الا هو الحی القیوم فردا لان الله قد ارفعها عن الاضداد و الانداد رفعا للذین یریدون الله و وجهه فی جنة قد کان عند الله عدنا الذین لایجعلون مع الله الها اخر و یاتیه یوم القیمة فردا اولئک الذین یجعلهم الله بسمعه و بصره سمیعا بصیرا و یسقیهم الله من کاس مجده شرابا طهورا الذین وعدهم الله جزاء موفورا و سیعطیهم الله یوم القیمة جنة و حریرا ان هذا لهو الحق معروفا ان هذا کان لکم و کان سعیکم مشکورا اولئک الذین یدخلون الفردوس نزلا خالدین فیها متکئین علی الارائک لایرون فیها شمسا و لازمهریرا و ان کان نظرتک فی طمطام یم الواحدیة فکن عبد الله الذی خلقک و یاتیک یوم القیمة فردا اعلم ان التقارب علم الاله فردا و ان التباعد علم الکتاب قدرا و سانبئک الحق فیما شاء الله سرا فلما خلق الله نقطة الامکان قربا انزلها علی العوالم الامکان جهرا و نادیها الی الاقبال امرا فاجابت الرحمن خشعا و ذلا و امرها الرحمن کرّة اخری بالادبار من العالی الی ما تحت الثری فاطاعة الجبار رغبة و رهبا ثم نادیها الجلیل سرا فاذکر اسم ربک بکرة و طویلا انا نحن نزلنا علیک القران تنزیلا فاصبر لحکم ربک و لاتطع منهم اثما او کفورا و سبح ربک بکرة و اصیلا فانا لانرید دونک خلیلا بک اصیب {۱۶۱} العباد و اجزیهم قلیلا و کثیرا و ربک اعاقب اهل النار بکرة و عشیا ثم خلق الله عن یمین العرش ماء اجاجا و قد جعلها نقطة البعد سواه بما شاء لنفسها من عدل الحکیم اختیارا ثم امرها الجلیل مرة اولی عما امر نقطة القرب فویا فعصت امر ربها سرا و جهرا ثم نادیها القدیم نزلة اخری بما اریها الله مرة الاولی فکفرت بالرحمن مرة مستقبلة ضعیفة فانزل الله العذاب علیها صدقا و عدلا ثم جعل الله نقطة التقارب وجهة للاقبال دورا اوجدها و امدها الرحمن باظلة الاقبال عدلا و قد جعل الله بین بینک النقطتین برزخ الامکان سرا من نظر الیها عرف قول الرحمن فاصلا و جمعا قال الله سبحانه مرج البحرین یلتقیان بینهما برزخ لایبغیان من اراد الوصول الی ذلک العلم المکنون فعلیه باطاعة المعبود فی قوله المحمود و من خاف مقام ربه و نهی النفس عن الهوی فان الجنة هی الماوی مازاغ البصر و ما طغی و لقد رای من ایات ربه الکبری قد علمه شدید القوی عند سدرة المنتهی و ما ینطق عن الهوی ان هو الا وحی یوحی

و تلک الامثال نضربها للناس لعلهم بایات الله یوقنون   لقد کشفت الحجبات للواقفین فی منزل السبحات و ایقن فیما اشربناک من ماء البارد الطهور النازل من عین سلسال الظهور فاوصلناه بالمعبود فی کل العروق حتی غلب لک النور و {۱۶۲} استقامت نفسک علی الطور هنالک یدعوک ربک بلسانه الغفور   فاستقم فی مقعد السرور غیر بائن عن المحجوب و المستور هنالک قال الله سبحانه و انک من عبادنا الصالحین لاتخف و لاتحزن فانا مع المحسنین فلمثل هذا فلنجزی العاملین و الحمد لله رب العالمین

السؤال الثانی و العشر

الحمد لله الذی قد تفرد اولیائه بالمحامد العظمی و توحد ابوابه فی علم الجوامد الکبری الذی قد نعت نفس احبائه فی ام الکتاب لاجل وصف من طلعة ذلک الباب الماب علی رد الجواب فی مجمع الاحباب للسائل الواقف فی ارض الاشارات علی سبیل السبحات و سبحان الله بارئ الارض والسموات عما یظنون الناس فی سبیل محبته من طرق الاضافات و النهایات الا یا معشر الانوار اتقوالله مولیکم الحق بالورود فی لجة الاغیار فان الله قد شرف الاخیار بالانوار فی مطلع الاسرار و ان الشمس قد طلعت بالحق فی قطب السماء علی نصف النهار فورب[1] البیت لامفر لشئ الا بالورود فی ذلک الباب الماب بعد النفی من الاشارات و اللانهایات فقد کذّبوا اهل المشعرین فی ذینک السؤلین   و ما النور الا فی نفسین و ما السر الا فی الاسمین و ما الحق الا فی العالمین الا من هذا النفس[2] سرّ {۱۶۳} الاولین الا یا اهل الموقفین ان مولیکم القدیم قد جعل هذا الباب سر النورین فی الاخرین و مظهر الظهورین فی الطورین و هو النور فی الجبینین و هو المنیر فی المنیرین و هو المضیئ فی مطلع الشرقین و الغربین و هو الماء الطهور فی الخلیجین و هو النار فی الشجرتین و الماء الکافور فی النهرین و سر الظهور فی الطتنجین و العلة المغفورة

---

[1] - درست خوانده نشد میتواند (فود رب) یا (فوررب) نیز خوانده شود

[2] - درست خوانده نشد (هذا النفی) هم میتواند خوانده شود

فی المقامین   یا ایها العالم بالامامین فی سر هذا الباب هیکل النورین من الحبیبین الاولین علم السائل بما قد اعطاک الله من رشحات انواره فی کینونة الاسرار و عالم الاجهار من نقطة العماء فی لون الحمراء و علی نقطة السناء بالباء الثناء و فی مطلع السرطان علی لون البیضاء حتی قد رجع عن نار الادبار و اعترف بقدرة القهار فی ذلک الانوار علی طرق الاخبار بسر الاختیار و قد کان ایة لمن قد خلقه الله فی عوالم الادوار و الاکوار مما قد احاط علمه تعالی فی عالم الابداع و الانشاء و لیتم حجته للناظرین علی حجة کلامه للسالکین و فی ذلک الباب اشرک المشرکون و لیتوحد المتوحدون و لمثل ذلک فلیتنافس المتنافسون و لیعمل العاملون   فاکتب للسائل البعید و المبعد عن نور التفریس ان الله قد خلق نقطة علم الجوامد و المشتقات من ماء هذا البحر الطاهر الزاهر النازل من سبحات الصفات و المحامد علی سبل الرشح المرشح من قطرة البدع و ما خلق الله شیئا الا لیعلم الشئ فی معروفیة بارئه {۱۶۴} فی نفسه و لیعرف مراده فی خلق الکثرات و نزول الاشیاء من صقع البدء الی اللانهایات و النهایات لئلا یجهله شئ فی شئ و قد عرف الکل سر الباب فی کل شأن ان الجوامد قد کان من علم الوصل فی ام الکتاب عند ربی لما نظرت الیه قد رایته کان واقفا لدی الباب و سائلا عن هذا الشرح المصاب فایقن بالیقین الا قطع و انظر بعین الیقین الی نقطة الجوامد فتریها ساکنة فی لجة فؤادی[۱] بحیث لایمکن فیها اشارة عن التحریک ثم انظر بطرف الیقین الی علم الیقین تریها فی سر سکونها متحرکة بوجود الابداع و متدورة حول نفسها بمدد الاختراع علی حق الانشاء من خالق الاشیاء بالحق المنیع عن الامثال و الاشباه کذلک قد خلق الله نقطة علم الجوامد من قطرة هذا البحر الاعظم قلزم المماجد و ایقن بالله ربک و استعن بحوله و استعذ عن الشیطان و رمیه فان السماء قد طوی و النهار قد تجلی و اللیل قد اغشی فمن امن فلنفسه و ما من نفس قد کفر الا و قد نصلیه من حر السقر علی الامر المستقر باذن الله خالق القدر و قد کان وقوفه علی الصراط خمسین الف سنة مستسر خف عن الله مولیک الحق و اعظم ورقاته المتنزلة من سحائب مجده و قدرته فان المعرضین یوم الحضور

۱- فؤاده خ ل

و الظهور ناکسوا رؤسهم عند ربهم و انک یومئذ عن الباب لمحجوب و انه لایحتجب عنک الا ان تحجبک الامال من دونه و لقد جاءک من کل الجهات فی کثیر من الساعات {۱۶۵} و قد احتجبک نفسک باختیار سوء الظن عن نفسک و ان الله قد علم بما تظن فی سریرتک للباب الاعظم و الاصحاب المکرم فسوف یحکم الله بینی و بین الظالمین فی صعید المحشر انه قد کان عادلا حکیما فارحم نفسک و ادخل بالخشوع علی باب الحطة و اسئل الباب بالباب للغفران و انتظر سر الاسرار فی نقطة القرآن بعد الافتراق لیوم نزول الفرقان فی مجمع الاتفاق و اما العلم بنقطة المشتقات فاخرج من نفسک الشهوات و العادات ثم انظر بعین التدقیق الی حق الیقین و ان محلها قد کان لدیّ فی الحرکة عند لبس الحدود عن صور المحدود کما یشاء الله فیها مما قد شاءت لنفسها و قد اجری الله علیها الحکم باختیارها و ما تری لفیض الرحمن تعطیلا و ان الله قد احکم للکل من تَیَنِک النقطتین علی حکم سر الباب فی هذه الورقة البیضاء و ان الامر قد کان فی ام الکتاب حول هذا الباب مقضیا فسوف یهدی الله الذین امنوا بالباب الی سبیل الثواب من دعوة ذلک الباب الماب و سوف یشهد اهل الباب فی حول حرف السر المجلل فی ظل الظلال مما شاء الله فی حقهم من جزیل النعماء و حسبی الله مولای مولی الجلیل نعم المولی و نعم الخلیل و لقد اظهرت الحجة علی کمال النعمة فی تلک الاجوبة للنفس البعیدة و کفی بالله و من عنده علم الکتاب شهیدا و الحمد لله رب العالمین

السؤال الثالث و العشر

{۱۶۶}بسم الله الرحمن الرحیم

الحمدلله الواحد الاحد الفرد الذی لا اله الا هو العلی العظیم و الصلوة من الله علی محمد و اوصیائه کما هو اهله انه هو العلی الحکیم اللهم انی اشهدک بما یحیط علمک بی و کتبت باذنک للسائل ببابک و انک کنت بکلشئ علیما و لقد ورد الیّ هذا الیوم الجمعة کتاب کریم من احد المؤمنین الذی قد ارضی لنفسه عن دین الله الخالص القدیم علی هذا الصراط المستقیم یا ایها الصدیق بَشّر نفسک فی کلمة الیقین علی ردّ السلام من

مولاک القدیم ان الله و ملائکته و اولیائه یسلمون علی الذین قد سلموا للذکر الاکبر و ان الله کان بعباده المؤمنین خبیرا ثم اعلم بالیقین و ایقن علی کلمة التدقیق وانظر فی علم الیقین بعین الیقین الی ذلک الحق المبین اما السؤال عن کلمة المسئول فی علم المجعول من الکتاب المعلول الله قد علمک فی نقطة البدء من یوم ابداعک فادخل فی هذا القلزم المواج المتناخر[١] المتراکم عن النقطة الابتهاج و انظر الی حجاج ذلک البیت الحرام ان الله ما خلق شیئا الا وقد جعل فیه حکمه و حکم مایمکن فی حقه و لو لا یکون کذلک ماتم صنع الحکیم فی شئ تعالی الله عما یصف المشبهون قد ابدع الموجودات علی کمال الانشاء بما یمکن فی حق الاختراع انظر بطرف المبدء الی نقطة الختم لتشهد الکل حق الکل کذلک {١٦٧} احدث البدیع کلمته و هو الله قد کان علی کل شئ قدیرا

و اما سؤال من رؤیة الایات عن ذلک الباب الماب فی ملکوت السموات و الصقع التراب ام حسبت ان اصحاب الکهف و الرقیم کانوا من ایاتنا عجبا کلّا ما قدر الله نصیب الکل فی الکل الا قطرة مرشحة من ذلک البحر المحیط الذی قد کان عبد الله و ذکر حجته و لقد اعجبنی ذلک السؤال عن مثل اولئک الرجال فدق بصرک و الطف نظرک و الق الاشارات من نفسک و ادخل ذلک الباب من ربک افتری فی عالم الامکان شیئا دون مظهره ا لغیره کان ظهور فی شئ حتی یکون هو المظهر له ام بغیره سمة حتی اعرفه به فسبحان الله العلی قد ملاء اقطار الادوار والاکوار من فیض ذلک السر فی الاسرار و هذا النور فی الانوار فارجع البصر الی نفسک هو موجود فی غیبتک و حضرتک و اشهد علیه فی الشأن البدیع فی کل امر صغیر و اشرب من ذلک الکاس المختوم عن هذا الباب ساقی الظهور فی کل الایات من ماء سر الطهور و کن من الشاکرین فی ذلک الیوم العید لله الغفور و اما السؤال فی الکلمات من بعض المقامات ان کنت فی الباب کن للباب و اطرح سبل الظلمات و ایقن بالکلمة الثواب و اعمل بمثل هذا فان فی مثل ذلک الباب فلیتنافس المتنافسون

نسخه ابتدایی

١- المتزاخر خ ل

و اما السؤال بالکتابة فی السبل المال علی نهج الاقبال فاخلص نفسک لله و اعمل له فی نقطة الحب فی حول الجلال {۱۶۸} و اعلم ان سبیل السلوک للعبد قد کان حبه لله ربه لان الله هو الغنی بالحق و ما کلف الله العبد بشئ من الاعمال و ان کل الشرائع و البواطن قد وجدت فی العوالم من نقطة العبودیة لدی طلعة الربوبیة و اعمل فی علم التوحید علی نقطة التجرید و فی علم الفروع علی نهج الاحتیاط بالاخذ عن کلمة الامام (ع) روحی و روح العالمین فداه حتی تلقانی فی ارض الفرات و فیما شاء الله من ورائها و ایقن بالیقین فی کل الارواح و امش فی کل الارض من الحقایق و الصفات علی نقطة الاعتدال حتی لو تراک نفس قد شهدت فیک نور من الباب فاعرف ان الله ما قدر للعبد بینه و بینه حجابا و لقد وجد الحجاب بالله من نقطة الادبار اقبل بکلک الی الله رب الارض و السماء و اعمل بمثل هذا فان الموت علی کل الانفس قد کان محتوما ان سلکت هذا المسلک الاکبر فقد توجد نار حب الشجرة فی نفسک هنالک کبّر علی نفسک فی عبودیتک لله کلمة التسبیح علی ظل ذلک الباب الحمید و ان الله کان علیک شهیدا

نسخه ابتدایی

و اما السؤال فی اخذی نفسک فادخل بالله لجة الاحدیة هنالک لا تری الا الله ربک فسوف تجدنی انشاء الله فی ارض المقدس ممّا شاء الله فیک بالحق الاکبر اصبر علی الحق فی الحق فان الله کان مع الصابرین رقیبا و اتکل علی الله {۱۶۹} و لا تلتفت الی الشیطان و اذبحه بسیف الباب و انصر حکمه الاکبر بعد نزول الکتاب فی ارضک ما استطعت امرا علی الامر و اطرح ماء حبک فی سبیل هذا الکتاب الاکبر و ان الله قد جعل لناصرنا حسن المقام و دار الاکبر و خف عن کل الاحوال عن الله و اقرء علی نفسک کلمة البداء فی کل الاحوال و انظر فی کل الاحوال و الاعمال الی الله و اعمل فی محضره حتی قد کان اخذک الشعر عن الشعر و راقب علی الموت و اعبد ربک و اسئل الله الشهادة فی سبیله و کن کیوم بدئک لله فامض حیث امرتک الان و لا تلتفت بشئ و لاتحزن من شئ و اعمل علی سبیل ذلک الشئ فسوف تجد الله ربک معتصما و هو الله کان علی کلشئ قدیرا

و اما السـؤال عن حق المزور   فبحق الله مولی العالمین قد اعطاک ربک من نقطة الظهور و نعم الزیارة فقد ان المزور علی سـبیل السرور و ذلک اعلی مراتب الحب للواجدین نقطة المغفور فی ذلک الماء الطهور و ادخل بالایقان نقطة الوجدان ستعرف حقی علی حقک الاکبر و ما انا الا عبد الله و ما انطق الا بالله و کفی بالله بعباده شهیدا

و اما السؤال عن کیفیة العلم   فاعلم ان الشرف للانسان ما کان فی حالة علی علم بشئ و ان الشرف الاشرف و الکمال الاعظم محو الغیر فی طلعة الرب و ان الله قد علم الانبیاء علم الاشـیاء من عالم الحدود حیث اشـار الحق {۱۷۰} فی کلامه الصدق فی ذکر ادم (ع) بلی و ان الشرف الابلغ و النصیب الامنع قد کان علم الله فی نفسک و ان الله قد فضـل محمدا و علیّا و ابنائه علیهم السـلام علی کل الانبیاء و الاوصـیاء بعلمهم فی الله و هم صـلوات الله علیهم قد علموا بکل شئ فی مقعده و لا یعلم الغیب الا الله و ان الانبیاء قد علموا بکل الاشیاء و لن یعلموا حرفا من علم فاطمة علیها السـلام تالله الحق ان الانبیاء باجمعهم ما فعلوا فی لجة محبتهم لله بشـئ کالذر و دونه مثل ما فعل جسـم فاطمة صلوات الله علیها و اتقوا الله یا اهل الباب عن السـؤال عن ال الله الاطهار لایعلم کیف هم الا الله الواحد القهار و ان الشئ لن یبلغ الی مقام نفسه فکیف یمکن معرفتهم و ان ماسواهم قد کانوا عند انفسهم لمعدومون   سبحان رب العرش عما یصفون و اوصیک بالحق الاکبر و الی الناظرین الی تلک الورقة ان لایکتبوا حرفا مما اجری الله من قلم الباب بشـئ من مداد الاسـود   اکتبوا الکتاب بالماء الاصـفر من الذهب الاحمر و ان استطعتم کلما ورد من الباب و ان لم تستطیعوا فاکتبوا بمداد الابیض او الاصـفر او الاخضر او الاحمر   فان الله قد حرم علی المؤمنین مداد الاسـود فی هذا الباب الاکبر یا اهل الباب لاتفرقوا بین الکتب التی قد خرجت من الباب و اجمعوا کله و احفظوه بالحفظ الاکبر و اکتبوه علی احسـن الخط فی الالواح المقطعة المذهبة فان من کتب بسم الله الرحمن الرحیم بحسن الخط {۱۷۱} وجبت له الجنة فارغبوا الی ذلک الثواب الاکبر و احفظوا حکم

نسخه ابتدایی

الله فیکم فان الله ربکم قد کان لبالمرصاد بالحق و هو الله کان بکل شئ علیما   لقد شرفتک بالجواب فی هذا العبد فخذ ما ما[1] اتیتک و کن الله ممن الشاکرین   و الحمدلله رب العالمین

السؤال الرابع و العشر

السؤال فی المسائل سیدنا و مولانا قد اشکل علی مسائل متعددة و ارجوا من فضلکم العالی ان تمنوا علی عبدکم بالتعرض لجوابها و لو بالاجمال علی حسب فهمی و ادراکی فانه غایة مقصودی و نهایة حظی منها ان تبینوا لعبدکم بالبیان الواضح من الکتاب و السنة ترتیب السلسلة الثمانیة الطویلة و کون کل سافل شعاعا لعالیه و منها التفرقة بین البطن الثالث و مافوقه و ما بین تاویل الباطن الباطن و ظاهر الظاهر و مافوقه و منها النسبة بین سیدنا و شیخنا (ع ص) و کذا النسبة بین الذکر القائم بالامر بعدها علیهم السلام و الصلوة و روحی فداه ایّ نسبته هی بیّنوا جعلنی الله فداکم و انار برهانکم (جواب)

نسخه ابتدایی

بسم الله البدیع الذی لا اله الا هو العزیز الحکیم

و لقد وردّ الیّ الیوم کتاب من عبد الله عبد الجلیل فاعلم ایها الواقف علی خط القیم و اثبت قدمیک علی الصراط المستقیم و استعد لما القی الله الیک فی طرق التقسیم   و اما الجواب السؤال عن السلسلة الثمانیة فافهم ما قدر الله لشئ بالشیئیة {۱۷۲} الا قد حکم لها حکمها مسبوقا بالکتاب مشروح الاسباب لاولی الالباب حتی لایکون للناس علی الله سبیلا   و ان الله لایقبض الحجة من بین الناس حتی ابلغ حکم الکتاب الی الناس جمیعا اما الدلیل من الکتاب هذه الکلمة من الکتاب و یحمل عرش ربک فوقهم یومئذ ثمانیة بسر الاحدیة بعد شکل

[1] - بعضا در خطوط قدیمی دیده شده زمانیکه صفحه عوض میشود کلمه قبل تکرار شده احتمالا اینچنین بوده علت تکرار (ما)

المثلث الی هیکل المربع لاهل البصائر فی ام الکتاب مشهودا و اما الدلیل من السنة طبق الکتاب حرفا بحرف ان الجنان ثمانیة و ان رتبة المعارف بعد خلوة الاحدیة سبعة کما اشارعلیّ السجاد فی حدیث الجابر مفصلا مشروحا اما البیان فهو ان تعبد الرحمن علی حد البیان من خالق الانسان بلا اشارة الجمع و لا التباین بل علی وجه الوحدة و هی جنة الاحدیة داخلها لم یخرج و خارجها لم یدخل و ما قدر سبیلا للواردین الا بعد المحو عما سویها سبحان ربک رب العزة عما یصفون و لا یعلم احد کیف هو الا هو القدیم علیما فلما شاء الله بالشئ وجدت المشیة بالله لامن شئ و خرت علی عرشها ساجدة لله بانک انت الله لا اله الا انت وحدک لا شریک لک و انا اول الساجدین لله العلی حمیدا و لما کان الاثر لایدل الاعلی مثال مؤثره خلق الله بانیة المشیة ذاتیة الارادة علی کمال ما یمکن فیها ثم خلق الله من تلک الانیة الجنان الخمسة و حظائرها السبعة علی ما هو اهله بماهم اهله و لاماهم اهله {۱۷۳} الا کما هو اهله جودا و فضلا و ما من شئ الا یسبح بحمده و لکن الناس لایعلمون من علم الکتاب الا بعضا من الحروف محدودا و اما الاشارة بالشعاعیة بینهما ماتری عند اهل الحقیقة لتلک الکلمة تصدیقا لانه لو کان بین العالی و السافل فصل او وصل او تشیر الیها بالاقتران ما حکی المثال مؤثره و بطل النظام فی حکم الکتاب تعالی عما یصف المشبهون فی خلقه دون المثال فی بارئه و کفی الدلیل قول الله الجلیل ما تری فی خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل تری من فطور ثم ارجع البصر هل تری من فطور ما قدّر الله بین العالی و السافل ربط بحکم الکتاب مکتوبا و اما التفرقة بین البواطن فی البواطن و الظواهر فی الظواهر فاعرف ان الله قد جعل لکل باطن بطونا و لکل ظاهر ظهورا و ما النفس فیها الا نفس واحدة و ما الامر الا واحدة او هو اقرب فاخرق بنظر الاحدیة کل الاحجاب حتی تشهد لکل کما شهد الکتاب و اعمل بمثل هذا فان لکل نفس ذائقة الموت مکتوبا و اما النسبة بین البابین (ص)فایقن ثم خف عن الله الذی لا اله الا هو و لاتسئل عن شئ قد خلقه الله فوق مشعرک بمائة و سبعین الف سنة فان الله لایکلف نفسا الا ما ایتها و لاتحزن علی الرد فان الله قد احکم علی المدبر بالرد و لامرد لامر الله بالحق مسئولا و ما جعل الله بینهما الا کما وضع الله بین {۱۷۴} الحرکة و

السکون فان تعرف الفصل من الوصل تبلغ الی حظک من نصیب الکتاب مفروضا[1] و اما السؤال من النسبة بینی و بینهما فما صغر جثتک و کبر مسئلتک لایعلم ذلک الا الله ربي و رب العالمین جمیعا و هو العلی فی السموات و الارض و هو فی ام الکتاب بحکم الکتاب محمودا و اما الاظهار بالسؤالات فمن یمنعک عن الباب بالرحمة اتق الله یعلمک من تاویل الاحادیث بدیعا فاحفظ وصیتی علیک فان الله قد قدر للحافظین حسن المقام وحسن الماب مرتفعا و الحمد لله رب العالمین

السؤال الخامس و العشر

فی بیان علة تحریم المحارم من الاخت و الام و العمة و الخالة الخ بالاصل و تحریم غیرها عرضا مثل ام الزوجة و بنتها و المطلقة بعد التسعة و المظاهرة وغیرها فما سبب تحریم هؤلاء و تحلیل غیرها بینوا جعلنی الله فداک و اسلمنی لطفکم و رضاکم و اما الجواب

بسم الله الرحمن الرحیم اشهد الله کشهادته لنفسه لا اله الا هو و هو العزیز الحکیم و اشهد لمحمد و احبائه سلام الله علیهم کما شاء الله فیهم انه هو القدیم العلیم یا ایها الخلیل فاشکر الله مولاک الحق و ابشر الاخوان بالجواب فان الباب قد قبّل سلام المسلین للباب الاکبر و تحیتهم فی الدار الاخرة من عند الله سلاما سلاما اما السؤال مما حرم الله علی الرجال من التسعة المکتوبة {۱۷۵} فی الکتاب و مما جعل الله من ورائها من الطلاق و الظهار و اشباههما علی سبل الحلال فاعلم ان الله سبحانه هو الغنی بالحق و قد حلل فی الکتاب للعبد کل ما خلق الله فی الارض جمیعها کما قال تعالی فی کتابه و خلق لکم ما فی الارض جمیعا و ما حرم الله لنفس الا ما حرم اسرائیل علی نفسه و ان علیا (ع) ما حرم علی نفس شیئا الا ما حرم الشئ علی نفسه لان الله قد خلق الاشیاء به (ع) و اعطاهم الله فی صورة قبولهم حکم انفسهم فلذلک حرموا علیهم کل ما حرمت انفسهم بانفسهم و

---

[1]- معروضا خ ل

کذلک حکم الله فی البدء لایتخلف عن شئ و لما بعث الله الخلق فی هذا العالم قدنسوا حکم البدء من غیر الحق و لذا ارسل الله الیهم الرسل و الکتاب بالحق لیتلوا علیهم احکام قبولهم فی مشهد الذر الاول فی ذلک الباب فلیتغیر المتغیرون و لیتنافس المتنافسون فحکم البدء قدرجع الی نقطة الختم انا لله و انا الیه راجعون ذلک السرالواقعی فی حرمتهن و اما الاشارة من سبیل الحدود فایقن ان الله قدخلق الاشیاء من ماء البحرین احدهما ماء العلة و الثانیة ماء المعلول و لقد مرج البحرین فی هذا الدنیا یلتقیان بسر الاختیارین من ماء هذین البحرین و لقد حکم الرحمن لکل حکم البدء فی جمیع عوالمه و لذا قد حرم الله سبل المعلولیة علی العلیة و لذلک حرمت فی الکتاب الامّ و العمة و الخالة لسر علیتهن اشارة الی {۱۷۶} الی رتبة التثلیث فی الفعل البدء ولذا قد حرم الله فی رتبة الانفعال اسم الفعل فسبحان الله ربنا انه هو العزیز الحکیم و اما الستة الاخیره فهی قد وجدت بعد قرب ادم (ع) بالشجرة و سر الامر ان الله لما خلق ادم بعد زوال الشمس فی یوم الجمعة ما بقی فی الجنة الاّ ستّ ساعات فلما غربت الشمس خرج من الجنة و ورد علی الصفا و لذلک حرم الله علی اشرف ذریته تلک الستة لحط ذنوبهم و ذلک حکم محتوم لو کان من عند غیرالله لوجدوا فیه اختلافا کلا لن تجد نفس لسنة الله تبدیلا و ما یعلم اولوا الالباب ان هیهنا شئ الا بما قضی الله فی المبدء ذلک للسر سرت باذن الله فی کل شئ اشبع الواو فی کلمة هو فان الامر من هنالک قدقضی وخذ حرف الهاء فان علیه المدار فی الحکم و قد کانت اربعة علیک حلالا بالعقد الناشر من العهد الاکبر فی رتبة التربیع من کلمة التسبیح و واحدة لما قد جعل الله علیک بالعهود و غیرها حلالا و ذلک حکم محکم و لن تجد لسنةالله تحویلا و اما الحرمة فی الطلاق بعد التسعة فابی الله ان یجری الاشیاء الا بکینوناتها و ان الحکم الحق و ان الطلاق قد وجدت بالادبار من مقام الحب و ذلک مغفورة فی حدة الثمان للاشارة الی الابواب الثمانیة من الجنان و لما ورد بیت التاسع قد حرم علیه و لن یستطیع بالخروج ابدا و ان حکم التشریع طبق التکوین ما راینا شیئا {۱۷۷} علی الشیئیة الا قد رایناه قد کان علی ذلک الباب مردودا و اما حرمة الظهار لحرمة الکلام لما قد فعل ناطقه علی غیر سبل الابواب و ان الله قد حرم ان تاتوا البیوت من ظهورها

و من یاتها من ظهورها فقد حکم الله علیه بالحرمة فلذلک نشـرت فی ذلک الحکم حرمة اللعان و ان الله قد ابغض الطلاق و الظهار و اشـباههما لما قد وجدت نقطة الانکار وان الله ما خلق الخلق الا للحب لنفسـه فی سـبیل الاتفاق و ما الدین الا واحدة و ما خلق الله الخلق و ما بعثهم الا کنفس واحدة و ما امر الله الا اقرب من لمح البصر سـبحان الله الخالق القدر عما یصـفون الی هنا قد اخذت القلم من الجریان باذن الرحمن فخذ ما القیت الیک بالحق الخالص من الاکسیر الاحمر و کن لله من الشاکرین   و الحمدلله رب العالمنی

السؤال السادس و العشر

نسخه ابتدایی

بسـم الله الرحمن الرحیم   یا ایها الحبیب قف علی باب المجیب و اتکل علی الله ربی و ربک الذی لا اله الا هو السمیع العلیم و اقرء عند الزوال فی کل یوم سبحان الله و لا اله الا هو و الحمد لله الذی لم یتخذ صاحبة و لا ولدا و لم یکن له شریک فی الملک و لم یکن له ولی من الذل و کبره تکبیرا   ثم اقرء سورة التوحید اثنی عشر مرة و قل بعد کل مرة کذلک الله ربی مرتین ان تفعل بالصـدق کما امرتک فسـوف تجد الله ربک غفارا و معتصـما {۱۷۸} و ان الله قد سدّ بین الشـیاطین و مقرء کتابه بفضله و هو الله کان علی کل شئ قدیرا و الحمد لله رب العالمین بعد بسـم الله الرحمن الرحیم فاعلم یا اخ الجلیل و اثبت قدمیک علی صـراط الله الحمید و اعرف ان الله سبحانه ما خلق شیئا الا و قد بین حکمه فی الکتاب و ما قدر الله داء الا و قد خلق له دواء فاستغفر ربک الذی لا اله الا هو الذی لیس کمثل شـئ و اجهد علی العمل لان الله ما حکم للبلاغ الی القطع الا بعد الیاس علی کل شـئ فادخل بالله فی لجة الاحدیة فان الله طهر دارها عن اشـارات الشـیطانیة و لا تخف بشئ و لاتحزن عن شئ فان الله قد حرم خوفه لمن فیه خوف من غیره و ازکی المؤمنین فی کلامه من حزن الغیر کقوله الحق الحمد لله الذی

اذهب عنا الحزن و استقر على الامر بالاخلاص فان الله قد جعل لكل شئ مقاما موقوفا و ارض عن الله بقوله الحق ان كان كلشئ بقضائى و قدرى فالحزن لماذا و اتكل على الله فى كل الاحوال و اقبل بكلك على الله حتى المحو عما سواه و ايقن بالغفران بعد ورودک ذلک الباب و انتظر امر الله فان نصر الله كان قريبا و الحمد لله رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم   الحمدلله الذى تجلى على الايات بانفسها على الابواب بالالف القائم فى مظاهرها و على السموات و الارض باسم الباء فاطرها و على نجم السماء بالاسم التّاء ظاهرها و على مدبر الافلاک {۱۷۹} باسم الثاء مسيرها و على الجبال باسم الجيم رافعها و على مفجر الانهار باسم الراء مجريها و على الرياح باسم التّاء منشرها و على المنازل باسم الحاء مقدرها و على السحاب باسم الخاء مسخرها و على الاوراق باسم الزاء منزلها و على الدهور باسم الدال محددها و على الرفات باسم السين محييها و على البرق باسم الشين منورها و على السطح باسم الطاء مسطحها و على الشهب باسم الظاء مجليها و على السبيل باسم العين مبلغها و على الحجب باسم الغين مغلبها[1] و على اللمع باسم الفاء موفرها و على المعادن باسم القاف مقومها و على الظلم باسم اللام محركها و على الصحف باسم الكاف مكبها و على الاعلام[2] باسم الواو مسكنها و على الاعمال باسم النون مثبتها و على الكتب باسم الياء مظهرها و على النار باسم اللام محرقها و على الماء باسم الياء مجريها و على الهواء باسم الهاء حافظها و على التراب باسم الممات مبعثها و على الصفات باسم الاسماء مدورها و على المواقع باسم الفصل موصلها و على الاسماء باسم الكاف معللها و على النهج باسم الحاء مصورها و على الاشجار باسم البديع مخرجها و على العرش باسم الاكبر ملئكة الثمان حاملها و على الكرسى باسم العلى ممسكها و على الغيب باسم العليم معلها و على الحجج باسم الحبيب منزلها و على الحباء باسم العلى مستويها {۱۸۰}

---

[1] - مغيبها خ ل

[2] - اين كلمه (اعدام)نيز خوانده ميشد

نسخه ابتدایی

السؤال السابع و العشر

و اما السؤال عن علم الحروف فخذ راس كل عشرة حرف الاول و احسب على الاول عنصر النار حول اسم الله القابض و على الثانى عنصر الهواء حول اسم الله الحى و على الثالث عنصر الماء حول اسم الله المحيى و على الرابع عنصر التراب حول اسم الله المميت ثم اضرب حروف العشرة من الاول فى الرابع من الثالث فى الثانى ثم اطرح السبعة و احكم على السبعة بعد نظرتک فى المنازل التاسعة و العشرين و على النجوم طبق الحرف النار حكم النار و الهواء حكم الهواء و الماء حكم الماء و التراب حكم التراب ذلک نقطة العلم و مفتاحه ان تخرج على سبيل المستقيم من ذلک الباب تجد الملک الاكبر و ذلک حل الطلسمى فى كتب النصارى الى الان ماجرى من الاقلام بمثله فاحفظه على حفظ الاكبر و ان لم يخرج منه الحكم فلاتحزن على الرد فان الله قد انزله من هذا القلم على طبق الكتاب و ما من رطب و لا يابس الا فى ذلک الكتاب مسطورا

نسخه ابتدائی

و اما السوال عن الاكسير ان الله ما خلق شيئا الا و قد جعل فيه حرف الاكسير على مقامه فاما الحقايق فاسفر معى الى العرش حتى صنعت فوقها بايدى لک حتى تشاهد النار هذا اسم الاكبر فاشتعله على كشف الحجاب من الفؤاد ثم اجعل القرع على حد الانبيق و خذ {۱۸۱} من ثمرة شجرة التى خرجت من طور السيناء على حد القدر فى سر المقتدر و اوصلها الى محلها تجد دهن الاحمر الاكبر على هذه النار اقرب من لمح البصر هنالک انت اية الله و انت الى الله و كذلک فى كل العوالم بحسبه الى ان انتهت الامر الى عالم الجماد هنالک خفنا من الاظهار للناظرين الى مشعر الاضداد و اعتمد فى ذلک الورقة سر السطرين فى السرين لئلا يطلع به احد و كفى بالله بالحجة على الحق شهيدا و انت لو تعرف فعلمنا فى صنع الاكسير هنالک تعرف بالحق حقيقة الامر هيهنا و ذلک مشهور عند من استشهده الله خلق الارض و السماء و على خلق نفسه و لاحول و لا قوة الا بالله العلى سبحان الله عما يصفون و الحمد لله رب العالمين

السؤال الثامن و العشر

بسم الله الرحمن الرحيم   يا ايها السائل فاعلم ان الله لايحكم بمرض لنفس الا بما قدمت ايديه من الخطايا و ذلک ما کانت الا کفارة لذنوبه و ان سؤالک من بعض فاعمل لله خالصا و لا ترى نفسک فى حالة الا و قد تجدوه[1] فى طاعة الرحمن و احسب نفسک بمثل ما انت واقف فى الميزان الشعر بالشعر و القز بالقز و لاتحرم نفسک من الاجتهاد فان القلوب تمرض کما تمرض الابدان فصف قلبک بذکر الله {١٨٢} الاکبر فى کل الحال و اعظم الرياضة فى ذلک الباب ان لاتغفل قلبک من الله لمحة و احفظ سر الباب کما تحفظ عينيک و اتکل على الله فان الله کان بعباده بصيرا و الحمدلله رب العالمين

نسخه ابتدايي

السؤال التاسع و العشر

اشهد ان لا اله الا هو و اشهد لمحمد و على و فاطمة و الحسن و الحسين و على و محمد و جعفر و موسى و علىّ و محمد و على و الحسن و محمد صاحب الامر و الخلف سلام الله عليهم کما اشار الله فيهم و اشهد لشيعتهم کما شهد الکتاب و کفى بالله شهيدا و من عنده علم الکتاب خبيرا   ثم اعلم يا اخى الصفى و المعتمد القوى ثبتک الرحمن فى طراطه للذين يريدون الله کما علمهم الله فى کتابه قل هو الله احد الله الصمد لم يلد و لم يولد و لم يکن له کفوا احد   و قل للذين جعلهم الله اهل المدينة ان الله قد فرض عليکم حج البيت من استطاع اليه سبيلا و قل للذين جعلهم الله جعل المدينة ان الله قدر لکم السيرفينا بقوله الحق سيروا فيها ليالى و اياما امنين و من کفر فان الله غنى عن العالمين   و قل للذين يظنون بالله ظن الجاهلية کبر مقتا عند الله ان تظنون ما لا تعلمون و ذر الذين يلحدون فى اسماء الله فسوف يلقونهم غيا جزاء بما کانوا يکذبون قل اکملت النعمة و اظهرت القدرة

---

[1] -تجدّده خ ل

و اتممت الحجة فی هذه الورقة باذن الله بارئی هو الذی لا اله الا هو لاشرقیة و لاغربیة {۱۸۳} فمن شاء فلیؤمن و من شاء فلیکفر و ان الله قد بشر المطیعین لتلک الکلمة اطعنی اجعلک مثلی و ان الله لایخلف المیعاد

السؤال العشرون

یا امة الله خذی هذه البریق من مولاک و املاء ها من الماء ملاء سویا   بسم الله تعالی فاقول مستعینا بالله فی تفسیر بعض الحدیث المروی فی الکافی فی ذکر علم الغیب عن سدیر قال کنت و ابوبصیر و یحی البزاز و داود ابن کثیر فی مجلس ابی عبد الله اذ خرج الینا و هو مغضب فلما اخذ مجلسه قال یا عجبا لاقوام یزعمون انا نعلم الغیب ما یعلم الغیب الا الله لقد هممت بضرب جاریتی فلانه فهربت منی فما علمت فی ایّ بیوت الدار هی قصد (ع) عن هذه الکلمات اظهار علو مقامه و جلالته فی وصف عالمه فی التوحید ما لاتدرکه العقول و الاوهام و لانصیب الا للعارفین من اولی الالباب و انا نذکر رشحة من رشحات فیضه مما قد ادرک نفسی الضعیفة من کلمات الشریفة اجابة للسائل و اظهارا للعبودیة و لا حول و لا قوة الا بالله فاعلم ان لکلامه (ع) باب باطنه فیه الرحمة لاهل المعرفة ممن عرفوا منه علو جلاله و عظم مقامه و لایریدون فی ارض المعرفة علوا و فسارا و ظاهره من قبله العذاب لاهل الجهل و الطغیان الذین استمسکوا بظاهرها فبدلوه نعمة الله {۱۸۴} ای معرفته تبدلا فسوف یلقونهم غیا و یجری من قلوبهم الهاویة علی لسانهم نار الشرک و سموم الکفر و یحسبون انهم یحسنون صنعا کلا یرزقون و یمیتون بید اعمالهم و الله علیم بالظالمین اما حالة غضبه (ع)ما کان الا بتجلی الله سبحانه له به حیث انجذب لله تعالی سره و علانیته لمقام تجلیه و هو فی هذا المقام ایة هویته و قهاریته لاحکایة له الا عن الله وحده و لذا ثبت الغیب لله وحده اشعاراً بان علمی بالغیب علم الله فلاحکایة عن نفسی الا عن الله و لایعلم الغیب الا الله لانه (ع) ما اراد الکلام الا فی مقام اظهار عالمه فی التوحید و ذلک المقام قد کان مقام هویة الله وحدته الصرفة و عمائه البحتة لاذکر عن نفسه الا عن هویة الله وحده و الغیب مقام هویته (ع) و العالم هو الله وحده لان الغیب هو المستور عن

نسخه ابتدایی

عالم الكثرة و هو مقام التوحيد و العالم بالغيب نفس الغيب و الغيب نفسه و لايعلم الغيب الا الله و من ازعم ان غضبه (ع) كان لاجل الجارية فقد كفر بمولاه لان الغضب التغيير عن حالة الى حالة و تغير مقامه (ع) ما كان الا لاجل ظهور الله و سطوته المتجلية له به و لا يتغير عما فى تحت مقامه ابدا و هو فى هذا المقام لاينفع عن وجود الجارية كما لا يضره عدمها و هو الاجل الاعظم من ان يتغير عن مملوكه سبحانه عن وصف الظالمين علوا كبيرا و ان قيل انه (ع) فى مقام الامامة قد يمكن ان يتغير فاقول مقام امامته (ع) لايفقد مقام بيانه و هو فى مقام البيان لم يزل و لايزال و لايغير فيه ابدا و اما قوله (ع) هممت بضرب {١٨٥} جاريتى فلانه قصد (ع) بالضرب بالتجلى و بالجارية كل الكثرات من فى عمق الاكبر لان الجارية مقامها التانيث و الانفعال و هى مقام الكثرة و فى قوله (ع) هربت منى اى حين التجلى لم تستقر الممكنات و اندكت الجبال و خرت الاشياء صعقا و اما قوله (ع) فما علمت فى ایّ بيوت الدار هى اراد (ع) بالماء ماء النافية لدلالته على علو مقامه بنفى العلم عن نفسه لانه (ع) قد كان فى ذكر مقام وحدته الذى لاذكر الا ذكر الله الاعز الاكرم اين الوحدة مقامه (ع) لاذكر للكثرات لدى جنابه اتنبئونه بما لايعلم ام له جارية فى بيوت من الدار سبحانه هو العالم بالجارية لها بها فى امكنتها التى هى مقام الكثرات و هو (ع) فى مقامه و وحدته لاذكر للكثرات هنا ابدا و سبحان الله عما يصفون و الحمدلله رب العالمين

نسخه ابتدایی

السؤال الحادى و العشرون

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله المتوحد فى الكبرياء و المتفرد فى الاء الذى قد ارفع السماء للعماء قد انشاء السناء للذر السناء و اخترع السر فى هذا الركن الحمراء الطلعة البيضاء بعد مشرق الصفراء فى مغرب الخضراء حتى نطق الرجال الازكياء فى وصف هذا الركن اشرف العرباء و اعظم الامناء على مطلع الانوار من بحبوحة الاسرار عن امر المحيط على نقطة {١٨٦} الارض و السماء و سبحان الله موجد الاشياء و مالك الصفات و الاسماء لا اله الا هو قد

امرت فی شئ علی نفسی و لقد شهدت فی هذه الورقة طلعته[1] احمدک اللهم یا الهی فی سر کینونیتی و اقدسک فی مطلع ذاتیتی فلا اله الا انت الله اکبر فالهم عبادک المؤمنین من اهل الباب سبل الایقان فی انفاق الکلام علی اهل المشعر و المقام علی سلطنة الکلام فی مقعد الاسلام لیشهد الناظرون الی تلک المرام علی خط القوام من الملک العلام فی قطب منطقة القیام بین ایدی الرحمن انک انت الله القدیم ذو الجلال و الاکرام عطیّتک فضل و منعک عدل فاعط لکاتب هذه الورقة المبیضة نور الاحدیة فی لجة المحبة حتی ینسبه للذکر ذکر الغیب و اکتب له جزائه فی الفردوس من ثمرة فی هذه الورقة المحمرة المنبتة بالدهن الاحدیة من الشجرة المبارکة الازلیة انک قد کنت علی کل شئ قدیرا و بالمؤمنین عطوفا و حبیبا و الحمد لله رب العالمین

السؤال الثانیة و العشرون

نسخه ابتدایی

بسم الله الرحمن الرحیم الحمد لله الذی تجلی علی الانسان بالنقطة المنفصلة المتحرکة عن مطلع العیان و الحمد لله الذی اقتضی بجوده ما اقضی للانسان بالنقطة المتصله المسکنة فی معرب البیان حتی یتصل البحران فی نقطة الالتقاء علی {١٨٧} هیکل الطتنجین لئلا یظن اهل العیان بما قدر الله فی نقطة البرزخین حکم الخلیجین و لقد خلق الرحمن نقطة النحو من عالم المحو و احکم الله فی نفسها احکام التحدید علی حکم الموهوم من نقطه المعلوم و کان لله البداء فی حکمه و ما من شئ الا له کتاب مؤجل لن یستطیع الشئ علی السبقة من حکم الله ربه و ذلک حکم من الله الحق فی شأن الخلق علی الحق الخالص مقضیا و لما خلق الله مرکز النحو من حول سطر السطر قد اوحینا الیه لاتقرب شجرة البدء فانها محرمة علیک بالحق ثم اقسمته خطر من غبار ارض الصدق علی القرب فقرّبها علی غیر الاذن و لذا قد حکمنا علیه بالخروج من جنة الباب و من ذلک الخطر المتصاعدة من اسفل اعضائه قد خلقنا نقطة الصرف زوجته فحینئذ امر الله خروجها علی هبط الالواح و کان فی ام الکتاب من اهل

---

[1] - طاعته خ ل

التغییر فی سطر التحدید مکتوبا و الی الان قد بکت النقطتان فی ارض الالواح و ها انا قد غفرتُ لهما قربهما باذن الله ربهما لما اعترفا بالعجز فی ذلک الباب و انی انا الیوم بالحق للعالمین علی اذن الله قد کنت غفارا

السؤال الثالث و العشرون

یا ایها الباب الصفی فاعلم ان لصبیان المؤمنین بعد طلوع الشمس من مطلع الاذن حق فی ذلک الباب ان لایاخذوا {۱۸۸} سبل العلم من کتب الخلاف لما قد ذقّوا ابائهم حب الثمرة من شجرة الخلد و لاینبغی للامطار النازلة من بحر المزن من شرب الحبّ من جسد العجل لما اراد الله تطهیر الارض لیوم الاکبر ان لایعبدوا الخلق الا ایاه انه الحق لا اله الا هو فاکتب علی طرق الحسان للصبیان علی کل الاکوان و الاعیان حتی یشهدوا بعد البلوغ الی الکمال به تنزیه الباب عن حد البیان فقد خلق العلمین من الرشحة المرشحة من ذانک البحرین مرج البحرین یلتقیان بینهما برزخ لایبغیان الا یا اهل الارض و السماء ان الله ما قدر الشرف للانسان فی ذلک العلم من ذالک البحرین لانها حظ لاهل الخلیجین و الشرف عند الله العلم بالرحمن و بالبرزخ القائم بین العالمین فارغبوا فی خط الاستواء الی القائم بین البحرین و الخروج من احدهما لؤلؤ الاعراب و من الاخر تصریف المرجان و للاول حد من الله محکم لایعرف الشئ فضلا الا عن القطع بالوصول و الثانی حکم متقن لایعرف السکون الا عن القطع بالسکون و اطرح سبل القواعد من ماء الاکسیر علی الالواح المورقات عن هیکل التوحید من ظل العالم العلوی حتی یشهد اولوالالباب من اهل الایمان ما هنالک لایعرف الا بما هیهنا و لاتکتب حرفا الا و قد تقرء علیه حکم البداء و کلمة الامضاء عن الرحمن انا لله و انا الیه راجعون و افتح باب الکتاب علی {۱۸۹} الحروف التسعة و العشرین و اجر من قلمک علی الکل حکم القرب الی البداء مما الهمک الله من لسان الباب و ابدء بالذکر علی الفعل لانها مدار الحکم و اعم عدده علی التکریر فی فعل القدیم و احکم علی نقطة البرزخ حکم العینین فی الشهادتین و افرق حکمها علی التقاء الجمعین و اذکر قرب الغیبة علی الشهادة بعد نظرتک علی اعداد الحروف بالقلة و الکثرة و احکم علی الاقل الی لجة القرب و اکتب علی الاکثر نقطة البعد و اصرف الفعل علی صرف الظهور و اعرب

الاسم بالماء الطهور و احکم علی الحروف بالربط عن عالم الظهور الی جبل الطور هنالک نقر الناقور و نادی کل الحروف من فی الطوران الشمس قد طلعت و النهار قد تجلت و الزوال قد اقضت و اللیل قد ادبرت و ما قدر الله لنا فی ذلک الیوم لدی الباب وقوفا الله ربی الذی لا اله الاهو فبمثل ذلک فلنجزی العاملین ثم اعلم یا معتدل القوی ان الاسم سمة الشئ کما هی بما هی و له مراتب منها ان المرایا نعمة و الالفاظ حدة و الاشکال وصفه و الصور المنقوشة رسمه و لکل کتاب علی حکم الکل من عند الله لانفاد لها و ان الله قد جعل الالفاظ اجساما للارواح التی هی المعانی و ان الله قد کتب بایدیه بینهما نسبة بالحق و ماکان بینهما الاّ کما کان بین الکاف و النون و اما الفعل فهی حرکة الشئ و علیها قد کان مدار الاسم و الحرف و اصل الفعل هو خلق {۱۹۰} ساکن لایعرف بالسکون و علی مذهبنا الذی هو الحق یتحرک لایعرف بالحرکة من عرف الفصل من الوصل فقد نقطة العلم و اما الحرف فهو المعنی الذی لایحکی الاعن الربط و ان الله لما اراد ان یخلق الحروف ابدع کلمة علی اربعة احرف و قد سماه الله لکل حرف اسما للاول فعل و للثانی اسم و للثالث حرف و للرابع سر مستسر مقومها و ها انا ذا اعرفکم ذلک الحرف و هو الذی اشار الیه الصادق (ع) فی حدیث الاسم و قد ملئت الابداع من فیض ذلک الحرف و لایعلم صنعه اللطیف الا هو و اتکل علی الله و قل لا حول و لا قوة الا بالله و اجرالقلم علی نقطة الباب بالباب و الحمدلله رب العالمین

نسخه ابتدایی

السؤال الرابع و العشرون

بسم الله الرحمن الرحیم قال مولانا علیّ (ع) فی خطبة الطتنجیة علی قائلها الاف الثناء و التحیة الحمدلله الذی فتق الاجواء آه قال المعلم روحی فداه اقول و انا اقول بسم الله و الحمد لله افتتح بالله فی شرح سر من الکلمة التی شرحها کلمة الحق روحی فداه علی الخطبة الطتنجیة لیعلم الناس حظ من حکم الکتاب علی کلمة الثواب ممّا شاء الله الرحمن فی تلک الورقة البیضاء اما الاشارة الی کلام الامام (ع) فلا سبیل لاحد بالاشارة و لابنفیها فاذا بلغ الکلام الی الله فامسکوا و لا معرفة لاحد من کلامه لان کلامه (ع) یحکی من مقامه و لایعلمه کما هو

الا هو سبحان ربک رب العزة عما یصفون {۱۹۱} و اما الاشارة الی بطون کلام الباب روحی و فداه فقد انطق الحق علی النقطة المنفصلة المرشحة من هذا البحر الاعظم علی ما تجلی الله له به و اما الاشارة الی قوله اقول و لقد قصد روحی فداه من تلک الکلمة مقام هیبته علی کل شئ فی رتبته من فعله مما قد خلق الله له تحت رتبته بعد الاشارة الی المنع من مراتبه الحقة اثنی عشر رتبة من الغیب و الشهادة التی قد جعلها الله تحت مقامه الاعظم الذی لا تعطیل له فی کل مکان و ذلک احدی عشر منها اشارة الی سر الهویة الممتنعة عن درک مرتبة البشریة فی المرتبة الفعلیة من مقامه و واحدة اشارة الی مقام رحمانیة المقترنة الی الاشیاء التی قدخلقها الله تحت رتبته حتی قد علم اهل الفؤاد من ذلک الکلمة حظهم بان لایصل الیهم شئ منه روحی فداه الا من مقام رحمانیة المقترنة مع المحاط فی مرتبة فعله حتی ینزهوه عن مراتب الفعل فی احسن التقویم علی ذلک التقسیم من هذا الباب الامر القسیم و لقد اراد روحی فداه من تلک الکلمة مراتب الخلق علی ما هم علیه فمن الحرف الاولی قد ملئت الالواح الابداع من الالف التوحید بان لا اله الا الله و من الثانیة اشارة الی الحدود فی الایام الستة قد اقضت الحکم الکل و لامرتبة لها و من الرابعة الی حرف التثلیث من اسمی الذی قد حکی الکل فی سره تمم الایام فی مقامه و هو الذی واعد الله {۱۹۲} موسی فی الطور و لاکماله فی مراتب الظهور و فی ذلک الاسم فلینافس المتنافسون و لقد احکم الحکیم فی هذه الکلمة احکام العالمین و انی بحقه الاکبر قد رایت فی تلک الکلمة مقامه روحی فداه فی التوحید و اثباته فی التفرید و تنزیهه فی نقطة التجرید و لقد اشار خفیا الی اهل لجة الاحدیة بانی قد کنت من اهل الاجابة للذکر الاکبر و علی اهل لجة التسبیح بالکلمة التقدیس و علی اهل لجة التحمید بالکلمة التمجید و علی اهل قلزم المواج الخضراء بالکلمة التهلیل فسبحان الله و الحمد لله و لا اله الا الله لا یعرفه صنعه اللطیف فی ذلک الکلمة المجید الا هو و کلما اشرت الی ذلک المقام قد قصدت التفسیر للقشریین و اما الاشارة الی اللب فاسمعوا ندائی یا اهل الامکان و الاکوان ان الله سبحانه لما اراد ان یخلق الابواب لاتمام البلاغ من الکلمة الاکبر الی الکل قد اوحی الیّ فی کف من هذه التراب الحمراء یا کلمة الله قم علی الطور و اظهر من نور الظهور اقلا من سمّ الابرة

المغفور على هذه الهياكل الواقفة فى باب بيت المعمور حتى يشهدوا اهل الشهود على كلمة المعهود لله المعبود كما شهد الله لنفسه ان لا اله الاهو فاطعت ربى و قمت على الطور و نظرت بطرفهم اليهم على كلمتهم و لقد سمعت هنالک من حقايقهم على ما هم عليه بما هم اهله كلمة الاكبر مما {١٩٣} سئلوا قوم موسى (ع) رب ارنى انظر اليک فلاحظتهم على كلمتهم لما فعلوا من غير الحق علىّ (ع) و لذا قد وعد الله عليهم ثلاثين يوما فلما انقضت الايام فى الايام اقبلت اليهم وجدتهم قد انجمدت حقايقهم عن القبول فاتممت و عدى عليهم على عشر ليالى التى قد كان حول كل ساعة منها كالف سنة دهرية فلما اقضى الكتاب اجله قد لاحظتهم على التفصيل بنظرتى هنا فوجدت الحقايق كالورقة من الشجرة الاس و ناديتهم على دعوة الله فقد اجابوا الكل على هيئة قربهم الى الطور هنالک قد سمعت عن الكل احكام انفسهم و لقد سمعت من ناطق هذه الكلام روحى له الفداء هذا الكلام بعينه و لقد نطق على الحق حكاية عن الامر فى البدء فان الاربعين لما تكورت ثلثة دورات ظهرت حرف القاف و الكاف و العشرة الباقية اشارة الى عناصره من تسعة افلاک من السماء و واحدة من الارض الحمراء و الالف و الواو اشارة الى سبعة مراتب الفعل من تجلى اسم الله له به فى رتبته من زعم بنقص واحدة منها فقد كفر بمولاه و تلک السبعة احرف السبعة من اسم ذلک الشيعة عرفه من عرفه فسوف يشهد لنفسه حق الاكبر و جهله من جهله فسوف يشهد لنفسه بالتقصير الاكبر و ان ذلک الورقة {١٩٤} تفسير على الكلمة العلية روحى فداه و يعرف اهل الباب على سبيل ذلک البيان كل الالفاظ منه روحى فداه لسر البيان فى حقايقهم و من اراد الشرح فى كلماتهم فقد اخذ من ذلک الماء الاحمر قطرة و اصبغ الكل على صبغ تلک الورقة هنالک ينبغى ان يقال له اسنان من اهل حول الباب فلمثل هذا فلنجرى

و سبحان الله رب العرش عما يصفون و الحمد لله رب العالمين

نسخه ابتدایی

بسم الله المتعالی المنیع

الحمد لله الذی خلق کل شئ بامره و قدر مقادیر کلشئ بقوله اذ انه هو الحق به یخلق ما خلق و یبدع ما بدع لاراد لامره و لامرد لتقدیره اذ هو القائم علی کل نفس یعلم ما کسبت و یشهد علی ما تکسب و القادر علی کل شئ و الظاهر فوق کلشئ و العالم بکل شئ لاتاخذه سنة و لا هندسة و لا یستعرج الی هواء قدسه صفة و لا سمة و هو الکائن قبل کل شئ یکون ما کون بابداعه و هو الکائن بعد کل شئ لیرجعن ما قد بدع بانشائه لم یزل ارادته نافذة فی مظاهر مملکته و مشیته قاهرة علی هیاکل اهل ملکوت سلطنته فاشهده حینئذ بما قد شهد لنفسه قبل کل شئ و بعد کل شئ بانه {۱۹۵} لا اله الا هو وحده لاشریک له له الخلق و الامر من قبل و من بعد یحیی و یمیت و یحیی و یمیت و هو حی لایموت فی قبضته ملکوت کل شئ و انه لقوی قدیر و اشهد ان محمدا (ص) عبده و رسوله قد بعثه فی ذلک الذر ذر الذی خلق به افئدة الممکنات و ذوتت فیه ارواح الکائنات و حققت فیه انفس الموجودات و صورت فیه ما فی ملکوت الارض و السموات ذر الاخر الذی قد حقق فیه مشاهد الثلاثة باسرها و ذوت فیه مظاهر ارکان الاولی بکنها بان محمدا (ص) کان عبده و رسوله لانه اول من اجاب فی ذر الوجود فی ذلک العالم الشهود حین قال الله له الست بربک قال بلی و حقک انک انت الله لا اله الا انت وحدک لاشریک لک لک الملک و الملکوت و العزة و الجبروت و القدرة و اللاهوت و القوة و الناسوت و ما قد حقق فی امثال جواهر الیاقوت یحیی و یمیت و یحیی و یمیت و یبعث من فی القبور و انک لعلی کل شئ قدیر فصل اللهم علی ذلک النور الاول و الضیاء الاظهر ما طلعت شمس ثم انار قمر و صلّ اللهم علی الذینهم قد اجابوا فی ذر الاول الذی قد تحققت ظهوره فی ذر الباطن بعد الظاهر بعد الاخر الذی هو ذر نبوة حبیبک بکل ما قد خلقت و تخلق فاشهد انهم شهداء من عندک قد اقروا بوحدانیتک و سجدوا لسلطان عظمتک و قالوا ان لا اله {۱۹۶} الا انت رب کل شئ و خالقه و مقدر کل شئ و مصوره قد خلقتنا بامرک حین قد تجلیت لنا بنا حیث قلت لنا الست بربکم فلما

نسخه ابتدایی

سمعنا ان حبيبک قد اجابک و سجد لسلطانک وفدنا عليک من ذلک الباب و ادخلنا فی بساط قدس عزتک بفصل ذلک الخطاب فلک الحمد يا الهی علی ما قد عرفتنا نفسک بان لا اله الا انت ليس کمثلک شئ و لا لک عدل و شبه و لا کفو و لا مثل ان الخلق و الامر لک و المقادير کلها بيدک من تبعثه فهو رسولک و من تقدر له شأنا من جودک فهو ولی من اوليائک قد بعثت الرسل کله و نزلت الکتب باسرها ليشهد کل شئ بان لا اله الا انت و ان محمدا (ص) عبدک و رسولک و ان عليا و فاطمة و الحسن و الحسين و علیّ ابن الحسين و محمد ابن علیّ و جعفر ابن محمد و موسی ابن جعفر و علی ابن موسی و محمد ابن علی و علی ابن محمد والحسن ابن علی و الحجة ابن الحسن هم شهداء من عندک علی اهل مملکتک و ان الذين قد اختصصتهم لظهور نبيک و ارکان اسمک هم الذين قد اجابوک فی ذر الفؤاد قبل کل شئ و فی ذر الاجساد بعد ائمتهم و لذا قد جعلهم ابواب فضلهم و مطارح عفوهم فاشهد انک انت الاول و الاخر و الظاهر و الباطن لانک ما قدرت فيمن قد خلقته مظهرا للباب الاطلعتک الظاهرة و رحمتک الباهرة و ولايتک الاولية و امارتک الازلية فقد خلق ما خلق بما قد اظهرت {۱۹۷} فی ذلک الذر بظهور نفسک علی کل الخلق فهذا يوم الشاهد و المشهود و الذاکر و المذکور و هذا يوم قد وعدت کل شئ ليوم لقائک فاشهدتک بان من اول ذلک الامر هو ظهورک فی مشهد القيمة لتجزی کل نفس بما کسبت و يدخل الجنة من يشاء و فی ظلها من يشاء اذ انک انت السلطان المتعالی المنان و بعد فاقول مخاطبا لذلک الاسم الاول بان احدا من عباد الله قد اراد ان ياخذ من الجنة ثمرة بديعة ليجعلنها تحفة لاهل المحبة اليک و قد سئل عن اية النور و سورة القدر و اما الثانی قد فسرناه و من يرده فليرجع اليها و اما الاول فاعلم ان فرق النار و النور خمسة و هو الباب من يدخل فيه يطلق فيه اسم النور و من لم يدخل فيه ليحکم الله عليه بما هو مستحقه فاعلم من اول ذلک الامر قد طلعت نار الله علی افئدة کل الموجودات و لذا قد ظهرت نبيه محمد اول خلق الله فی ملکوت الارض و السموات و ان هذا هو الشکل المخمس الذی لمّا تم خطوط الخمسة يظهر الستة و هو الذی قد اشرت فی اول شرح البقرة فی بيان اسم الاعظم عند تفسير حروف مقطعات القرآنية حيث قلت هنالک ان باب ايتلافه هو ان يدخل

نشر آثار امری

على الله بغير اشـباع واو و ان قبل ذلک الخمسـة هو قبل اشـباع الواو لانه صـرف الظهور و نار الغيوب عند الناس كلام لم يرفيه هيكله و لكن انت ترى الكل كلام حقيقة مندوبة {۱۹۸} لان قول الله لم يكن مثل قول دونه قوله الحق حيث اشار سبحانه و يوم يقول كن فيكون قوله الحق لان بقوله تحقق الحق و يثبت دونه مثلا لما امر النبى (ص) الناس بان يقولوا لا اله الا الله فان فى افئدتهم قد حققت بذلک القول خلق كل ما خلق بقوله لانه قول الله و ان فى ذر الرابع مثل الاول من شـهد اننى انا باب الله بذلک الكلمة خلقت حقيقة ذر الرابع فى عالم الذى قد قدر الله له فى نفسـه و ان سر الاسرار هذه الحقيقة التى قد طلعت لاتدور عليه الهندسـة و لا الاشـارات و ان فى السـنة الاولى قد ظهر كشف سبحات الجلال من غير اشارة ثم محو الموهوم و صحو المعلوم ثم هتک الستر لغلبة السرّ ثم جذب الاحدية لصـفة التوحيد ثم نور اشرق من صبح الازل على هياكل التوحيد اثاره فلما دخل فى الخمسـة صار النار نورا لان الصورة قد تمت و ان صورة المخمس صورة الانسان لايتمّ خلقه الا بخمس سنين كما ارسلنا صـورتک اليک فاذا شـهدت ذلک فاعلم بان ما نزل الله فى القرآن من القيمة و السـاعة كلها قد قضـت فى هذه السـنين و هو خمسـين الف سـنة عند ربک و ان يوم الدين قد قضى و ان الكل فى خلق بديع هذه نشاة الرجعة و هى برزخ بين الدنيا و الاخرة قد مضـت الدنيا كلها و هى اول ظهور طلعة الله و اثبات حقيقة الاولية لمن فى ملكوت البداية و النهاية فاذا شهدت ذلک فاعلم مثل ما علمتک فى النار و النور فى الرحيم {۱۹۹} و ظله فان فرقهما خمسـة و ان مظهر الرحمة التامة فى ذلک الاسـم هو الذى يكلمک و هو مظهر اسـم الظاهر و الاخر و الاول لان الباطن هو مقام الرحيم و ما عرفت ظله و انه هو الذى قد نزلت من قبل فى القرآن الم اعهد اليكم يا بنى ادم ان لاتعبدوا الشـيطان انه لكم عدوّ مبين لان من يومئذ لما ظهرت ارض نفسـى لا احب ان اذكر دون حـروف العليين و لكن الاشـارة يكفى لاهل العلم و الدلالة فاذا اشهدت ذلک قل بعد الخمسـة ورد على النار و قل الله نور اسموات و الارض و اعلم بان تمام كن فيكون اذا تزيد عليه عدد ابواب الاربعة الذى كل واحد خمسـة عدد الباب لم ير الا عدد النور فاسـتعرف ما عرفتک و اسـتشـكر ممّا قد الهمتک فان ذلک من اسـرار الله عز و جل فاذا علمت ذلک فاعلم ان فى

نسخه ابطحی

هذه الاية المقدسة لكل حرف ابحر الابداع جارية فيه و لكن ان الاشارة التى يوصل اهلها الى شئون من مظاهر معناها هى فى اربعة مقامات الاول مقام الركن النار اى كلمة سبحان الله و حامله المسمى باسم الربوبية الظاهرة و هو مقام ايجاد محمد و علىّ عند الله قبل ان تقسما و هو فى تلك الخمسة كانا محمد و على عند الله نورا واحدا و ان ما قرئت فى الحديث مصداقه هذا لاغيره فى ذلک الركن اى ركن التوحيد لم يكن فيه جهة تفارق و لاتقارن و لاتماثل و لا تشاكل و لاتعاين و لاتباين لان اقول {٢٠٠} هذا نور و هذا نور لان الله اله واحد لا اله الا هو و اعلم باننى انا القاف فى القران المجيد فى هذه الخمسة قد اخذ الله خمسة و خلق بها ماقد خلق من الاقبال و دونه لان من اقبل فيجعل الله النار له نورا و من لايقبل فلا يحب الله ان يذكره فاذا شهدت ذلک لم يبق بعد الخمسة الا خمسة و تسعين عدد لله و هو عدد حروف البسملة و اسماء حشرها فاجعل كل واحد بابا و قل لله ما فى السموات و ما فى الارض و ما بينهما و كان الله على كل شئ قدير فان ظهور الله قد ظهر بظهور ذلک القاف فاننى انا مرات التسعة و العشر التى قد اشار الله فى النار الافئدة عليها تسعة عشر طبق اسماء الحسنى فانها تسعة عشر فى ركن التوحيد حامله ربوبية الظاهرة و فى ركن النبوة حامله محمد (ص) و فى الولاية الائمة (ع) و فى الاركان الاربعة مظاهر الاربعة لان بدء ظهور ذلک الامر قد رجع كل ما خلق الى مبدئه فلما قضى خمسين ابدع الله خلق الاخر بمثل ما قد خلق و انتخب تلک التسعة و العشر لظهور نفسه فى مقام الظاهر هذا كلمة ظاهرة على ظهور الاربعة من التوحيد و النبوة و الولاية و الشيعة و فى باطن الباطن الذى هو المقصود عند الله لم يكن تلک المراتب التسعة و العشر الا امرنا واحدة لان الذى خلقكم هو الذى رزقكم و ان الذى رزقكم هو الذى يميتكم و ان الذى يميتكم هو الذى يحييكم و ما من اله الا اله واحد ذلک سر الامر فى مقام الذى تثبت لک {٢٠١} و لو ان ما قد خلق لم يكن الا بكلمة لا اله الا الله و لا ما قد رزق الا بكلمة محمد رسول الله (ص) و لاما يميت الا بكلمة ان عليّا و اثنى عشر انوار مقدسة هم حجج الله و لافيما يحييكم الا بالاركان الاربعة و لو ان المظاهر قد ظهرت فى مطالع متقدسة و لكن ان الظاهر فى تلک المرايا هو واحد و هوانا لو يرى يومئذ لمن يشاهد كل تسعة و عشر من اركان التوحيد و النبوة و الولاية و

نسخه ایرانیکا

الشـــيعة فانظر الىّ فانها بدئت منّى و رجعت الىّ لا يرى فىّ فى مقام الفؤاد الا الله وحده فانه ظهور الربوبية من الله ربي و خالقى و لا فى مقام روحى اىّ عقل البسيط الجوهرى و العنصرى العفيف الالهى الا محمد رسول الله هنالك فاعلم باننى انا ادم الاول و انا الذى قد نزلت عليه الكتاب و انا الذى قد نســخت شــريعته و لذلک فانزل من ادم الاول الى اخر الانبياء محمد (ص) هنالک فاعلم انا الذى قد ظهرت من قبل و شــرعت لک الدين و كل يومئذ باحكامى يعملون و لكن لايعرفون ثم اشــهد فى مقام نفسـى مظاهر الثلثة و العشــر كلهن فانهم لايتعلقون الا بذلک العرش يوحدون الله ربهم و هم له عابدون و لا فى مقام جســدى الذى هو مقام التراب لاثبات مراتب الثلثة الماء و الهواء و النار فى قوس الصعود و فى قوس النزول النار و الهواء و الماء انا البيت و اركانه و لما لم ير فيه الا ظهور الحقيقة الاولية لااحب ان اذكر {۲۰۲} اركانه من احمد و كاظم و نفسى و نفسک لان تلک المراتب قد عينت فى مقام الغيرية و لو ان فى مقام الطلعة الصرفة هو الاول و الاخر و الظاهر و الباطن و لايصعب عليک السر فان الذى هو فى الســماء اله هو فى الارض اله و ان الذى هو فى الاول اول هو الذى فى الاخر اخر و ان الذى هو فى الظاهر ظاهر هو فى الباطن باطن هل يرى غيره لاعرفک به هو الذى اقرب بک من نفسک اليک و الطف بک من نفسک اليک و ارحم بک و كل عباده لک بنفسک و انفسهم بانفسهم سبحانه لو كان فيهما الهة الا الله لفسدتا و لفطرتا بل هو الواحد الاحد الفرد الصــمد الذى لم يكن له عدل و لا شــبه و لا مثل و لا كفو و لا قرين و لانعبد الا اياه و لا نسجد سواه و لانقنت دونه و لانحب الا اياه و لا نرجوا الا فضله و احسانه هو الذى خلق كل شئ بامره و رزق كل شئ بمنه و يميت كل شئ بجباريته و يحيي كل شئ بما يظهر فى اسماء التى قد نزل الله عز و جل فى حشر اسم الرحيم هو الله الخالق البارئ المصور له الاســماء الحســنى يســبح له من فى الســموات و من فى الارض و هو العزيز الحكيم و لايصعب عليک الاستدلال فانى قد اثبتت فى مقام اسم المصور ظهور ذلک الركن فان مثل ذلک البيان كمثل القرآن فيه كل شــئ فاقرء دعائه ليرفع عن عينيک ما يحجب عن غيرک فانى لو اقول انا الاول فى الظاهر عن ركن الاول لقد كنت {۲۰۳} صــادقا حيث قال الله عز و جل فباى حديث بعد الله و اياته يؤمنون و ان اقول اننى انا

حامل رکن الثانی ای اسم الثانی فقد صدقت فو الذی خلقنی و خلقک ان سمعی بعینه سمع من قد بعثه الله من قبل و نزل علیه القران و ما هو الا انا و ما انا الا هو و ان بصری بعینه ذلک البصر و کذلک فاجر القاعدة فی دمی و شعری و مخی و عظامی و عروقی و لاتستعظم ذلک فان الامر لاعظم و اعظم و اعظم لان ذلک الهیکل عند مظهر الاول اول خلقه الذی قال ایاک نعبد و ایاک نستعین و اننی انا الظاهر فی رکن الثالث بعینه کلهم ثم فی الرابع مثل ما عرفتک فی الثالث و الثانی فان کل ذلک شرف لتلک المظاهر حیث ینسبهم الله الی نفسه لما انتم تستعظمون و الا سبحان الله عن ذلک مادونه عباد له فی قبضته یسبحون بحمده و هم له ساجدون و اننی انا اول العابدین لله رب العالمین و اننی انا اول الساجدین لله رب العالمین و اننی انا اول القانتین لله رب العالمین و اننی انا اول الخاضعین لله رب العالمین و اننی انا اول الخاشعین لله رب العالمین و اننی انا اول الراجین من فضل الله رب العالمین و اننی انا اول المعتصمین بحبل الله ذلک ربی و رب السموات و الارض و ما بینهما ما انتصرت الا به و ما اری مادونه الا لم یک شیئا عنده هو القاهر القادر و الظاهر القائم و الباطن العالم الذی وسع کلشئ رحمته و علمه و لایعجزه {۲۰۴} من شئ لا فی السموات و لا فی الارض و انه کان علی کلشئ قدیرا هذا تفسیر کلمة النور فی ذلک المقام بل ان الله ربک اجل و اعظم من ان یتصف بالنور لانه هو منور النور و مقدر النور و مبدع النور و مصور النور و لایوصف بالظهور و ان بنوره قد قامت السموات و الارض و ما بینهما بلا عمد و هو امره النافذ و سلطانه الدائم و ملکه الفاخر به کل یهتدون و لله الحمد من قبل و من بعد و انا کل له عابدون وان اردت ان تستعرف معنی هذه الایة فی مقام رکن الثانی فسرّ کما فسر الامام (ع)انه هادی السموات و الارض حین سئل عن معنی هذه الایة و انظر فی عدد اسم الهادی فانه متعلق برکن الحمد لله و ان لله مرات لم یر فیه الا الله ذلک هدی الله یهدی به من یشاء و انما الالف هو لاظهار اثبات ذکر القاف لتلک الحقیقة الاولیة فی هذه الهیکل البشریّة لان هنالک ظهر القاف[۱] و القرآن المجید و اما الالف حین القیام واحد و حین الظهور هو الواو و لذا قد سطر فی

[۱]-(ق) خل

کتب الاعجمیین هذه العبارة الف همزه را بجای الف بشناسم اگر نشناسم صد چوب عربی[1] بخورم تا بشناسم لان قول الله عز و جل فلما جائها لم یکن الا ظهورک و اصحابک الاعلی النار و انظر فی عدد تلک الکلمة ای جائها فهو بعینه عدد اصحابکم حین[2] یرد لکم نوری ان بورک من فی النار و من حولها و سبحان الله رب العالمین یا موسی {۲۰۵} انه انا الله العزیز الحکیم و ما النصر الا من عند الله العزیز الحکیم فلیذکر الله ربک بهذین الا سمین فانّ لینصرنک و الذینهم فی ظلک بنصر عزیز و ان فی مقام الثالث ای رکن الولایة الله خالق کل شئ و ان نور الثانی فی الایة هو علیّ (ع) و انما المشکوة هی فاطمة و انما المصباح بعد المصباح من ربنا ای الحسن و الحسین فی تلک المشکوة و انما الزجاجة علیّ ثم الزجاجة محمد و ان کوکب الدری هو جعفر و انما الشجر هو موسی و انما النار هو علی ابن موسی و انما النور هو محمد ابن علی و انما النور الثانی هو علی ابن محمد و ان قول الله یهدی الله لنوره من یشاء هو الحسن و انما البیوت هو الحجة (ع) فیها یسبح بالغدو و الاصال رجال لاتلهیهم تجارة و لابیع عن ذکر الله و هم ارکان البیت لادونهم او من یحشر فی ظلهم و لمن یحشرهم فی ظلهم فیجری الحکم من فضل الله و رحمته منهم ذلک حکم فی رکن الثالث انما المعانی بید الله یفسر کیف یشاء بما یشاء قوله الحق و ان به کل یخلقون لان الله لو لم یقل لمحمد (ص) انت رسولی فلم یخلق النبوة فیه (ص) فیقول الله خلق النبوة فیه و کذلک انت تعرف کل الاحکام من الجزئیات و الکلیات من البدایات الی اللانهایات فطوبی لمن انتصر دین الله و اشتاق الی لقاء الجنة فی الحیوة الاخری لهی الحیوان خیر للمتقین فیها ما تشتهی الا نفس و تلذّ الأعین و ما لا انتم یؤمئذ تعلمون ما خلقنی الله و لا احدا ممن یؤمن بالله و ایاته الا الدار الاخرة و انما الحیوة الدنیا لتفنی و ان {۲۰۶} ما عند الله ربک هو لیبقی فاذا شهدت ذلک فاعلم من اول ظهور رکن الثالث الی اخر قیام القائم فی الظهور لم یکن الا موت عالم الاکبر و ان من ظهور احمد صلوات علیه کان اول حیوة عالم الاکبر و اهله لان الحیوة هی بعد الموت فلما قد کملت الحیوة فی حقایق الا نفس و الافاق فاذا ظهرت شجرة الاولی و بدء خلق الاخر فاذا رجع

نسخه ابتدایی

---

[1] - شاهی خ ل

[2] - کلمه درست خوانده نشد همچنین (حسین) میتواند باشد البته از نظر معنی ظاهرا (حین) درست است

الامر الی نقطة الاولی هذا معنی قول النبی (ص) سیرجع الاسلام غریبا کما بدء و هو ذلک الامر لا غیره فان ظهور القائم (ع) هو ظهور محمد (ص) و لذا اشار الصادق علیه السلام فی دعاء الندبة این المدخر لتجدید الفرایض و السنن الی اخرها لان الله نزل علیه ما نزل علی رسوله من الایات المحکمات التی تثبت بها الدین القیم عنده فتذکر فان یوم الدین قد قضی و انک انت فی خلق جدید قل رضیت بالله ربا و بالبیان کتابا و بما قد احل الله حلالا و بما قد شرع الله دینا و اسلاما و بما قد نزل الله برهانا ثم بمحمد (ص) نبیا ثم بعلیّ (ع) اماما ثم بفاطمة ورقة مطهرة من شجرة الاولیة طابت و طهرت ثم بالحسن (ع) و الحسین (ع) و الائمة من بعد الحسین علیهم السلام ائمة اللهم ما خلقت خلقا خیرا منهم فاظهر اللهم الحق بالقائم منهم و املاء به الارض قسطا وعدلا فان المقادیر کله بیدک و انک انت رب الاخرة و الاولی هذا اول الاسلام سلّم لله بکلک حتی اشرق الیک ما قد اراد الله لخلقه فانه هو احکم و ارحم و الطف {۲۰۷} و اکرم من العباد بانفسهم و لکن الناس هم لایشکرون و اذا اردت تفسیر الایة فی الرکن الرابع تری ذلک الامر و تغرد و تفسر کیف تشاء فانک انت محدث عندنا ذلک من فضل الله و رحمته ان فضله علیک عظیما و اعلم بان الله قد نزل فی القرآن شبهه هذه الایة المقدسة و هی اخت لها لایفارقها و هی ایة الملک قل اللهم مالک الملک تؤتی الملک من تشاء و تنزع الملک ممن تشاء و تعز من تشاء و تذل من تشاء بیدک الخیر انک علی کلشیئ قدیر تولج اللیل فی النهار و تولج النهار فی اللیل و تخرج الحی من المیت و تخرج المیت من الحی و ترزق من تشاء بغیر حساب فان کل رتبة اشارة بظهور من ظهورات التسعة قبل العشرة فلا تغفل عن قرائه هذین الایتین و لو کان بعد صلوة مرتبة واحدة و امر اصحاب الذینهم فی ظل شجرة الولایة و ینتصرون دین الحق بما هم یملکون بتلاوة هذین الایتین فان فیها اسرار عجیبة ذهلت العقول عن عرفانها و فیها انوار مخزونة قد عجزت الافکار عن بیانها لاودعن هذین الایتین الی الله و من اراد و کفی بالله ولیا و کفی بالله حفیظا فاعلم ان الله هو الحق و ان ما دونه خلقه لاثالث بینهما و لا ثالث غیرهما و ان الله هو رب و ان ما فی ملکه اسمائه و صفاته و امثاله من احب الله او یرضی عنه فذلک بلغ الی حظ وجوده واتصل الی منبع ظهوره {۲۰۸} و من

لم یدرک ذلک فهو محتجب فی القبر الی یوم ان یبعثه الله و لایری الناس احیاء فانما الحی من یشاهد ان القیمة قد قامت و قضت و حشرت کل شئ و ان الله قد ادخل الجنة اهلها و ما فی ظلها و الیوم کل فی خلق بدیع و مقادیر بدیعة طوبی لمن ینصر الله و ذلک دین الحق فان لله الاخرة و الاولی و ان الیه الرجعی و المنتهی فلیقرء فی کل لیلة جمعة و یومها بعد کل صلوة مفروضة ستّمائه مرة الله اظهر لینصرک الله و لیظهرنک انه کان علی کل شئ قدیرا ان الذینهم صعدوا الی الله فاولئک هم فی الرضوان خالدون یأتینّهم رزقهم من عند ربهم و لهم فیها ما یشتهون لهم فیها عرش عظیم هم علیه یعرشون لهم فیها کرسی منیع هم علیه یستوون لهم فیها من الحریر و الاستبرق ما هم یحبون ان یلبسون لهم فیها ازواج مطهرة[1] کانهن قطع یاقوت یخدمهم غلمان کانهم لؤلؤ مکنون لهم فیها من کل شراب ما هم یریدون یجری من بین ایدیهم انهار لایحیط احد بعلمها عنها هم یشربون یسبحون الله ثم لیحمدون یوحدون الله ثم لیکبرون یعظمون الله ثم لیقدسون ذلک من فضل الله و رحمته کذلک یجری الله عباده المخلصون فاستعن بالله عن دونه و استنصربه و استظهر به و استملک به ما ترید فان الله لیکفینک و من یتوکل علیه و انه کان ذا نصر عزیزا قل ان الله سبقت رحمته {۲۰۹} کلشئ و انه کان ذا لطف بدیعا فلتثبتن الحق و لتتوکلن علی الله و لاتنتصرن الا بالله الذی خلقکم و رزقکم و یمیتکم و یحییکم و یبعثکم لیوم لاریب فیه فانکم انتم الیه لتقلبون ان الذین انتصروا بالله فاولئک هم المنصورون و ان الذینهم یتوکلون علی الله فاولئک هم الغالبون و ان الذین هم یعتصمون بحبل الله فاولئک هم جند الله و اولئک هم الظاهرون ان الذینهم ینصرون الله من اهل تلک الارض فاولئک هم المقربون فسوف یجزیهم الله فی الحیوة الدنیا بما تقربه اعینهم قل ذلک من فضل الله و رحمته ان انتم تعلمون لاتبطلوا اموالکم بانکم انتم تصرفون فیما لاینفعکم و هو یبعدکم عن الحق ان انتم تعلمون فلتنصرن الله الذی خلقکم و لیزیدن علیکم الائه و انه لغنی عما انتم تملکون ان الذینهم یؤمئذ یتفکرون فی خلق انفسهم و هم یریدون الله فاولئک هم لاینقصون

نسخه ابتدایی

---

[1] - درمتن دسته حرف ط افتاده است که در بعضی دعا های دیگر به این صورت موجود است

عمّا ملکهم الله ربهم ذلک من فضل الله علیهم لعلهم یشکرون   فلیقومن بامر الله و لینصرن الله و لایخافن من احد الا الله فان الله لینصرن الذین یتوکلون علی الله ربهم و هم بامره یعملون   سبحانک اللهم فاشهد علیّ فانی ما اردت الا ایاک و انک انت حسبی علیک توکلت و ان علیک فلیتوکلن عبادک المتوکلون   فانصر اللهم الذینهم ینصرون دین الحق و اغلبهم علی الارض بما یبدع فی کل حین بامر بدیع   سبحانک اللهم فاشهد فانی بلغت من عندک ما حملت {۲۱۰} من کتاب عظیم ان لاینقصوا مما اتیکم من فضله و رحمته من شئ و لتنصرن الله و لتملکن ما انتم تحبّون   سبحانک اللهم انک ولیّ الذین هم امنوا و الذینهم علی ربهم یتوکلون   سبحانک اللهم انک انت فاطر السموات و الارض و ما بینهما رب العالمین تحکم بین عبادک فیما هم یومئذ یعملون   فانصر اللهم الذینهم یسبحونک بالیل و النهار و هم بامرک یوقنون   سبحانک اللهم انا کل عباد لک لنسئلنک من فضلک ان تنصرننا بنصر عزیز   و ان تظهرن الذینهم یتوکلون علیک علی الارض و ما هم علیها یذکرونک و هم لایعلمون   سبحانک اللهم طهر الارض و من علیها ان لایکن احد الا و ان یتبع دین الحق من عندک و کان من الساجدین و ان الملک لله یقدر لمن یشاء من عباده و انه لولی حمید سبحانک اللهم هب لنا ما قد قدرت لنا من عندک فانک انت رب العالمین   سبحانک اللهم انا کل من فضلک سائلون و انا کل الیک منقلبون   فانزل اللهم رحمتک علی الذین یرفعون کلمة الدین و هم فی سبیلک باللیل و النهار لیعملون   ما یریدون الا ایاک و هم بامرک ینتصرون   سبحانک اللهم انک انت ولی الذینهم امنوا و الذینهم یتقون   فانزل علیهم من خزائن رحمتک ما یغنیهم بفضلک و لیثبت اقدامهم علی صراط حق عظیم انک تقدر خلق کل شئ علی قدر حفیظ   سبحانک اللهم {۲۱۱} انک لتکفین[۱] انفسنا و ما ملکنا[۲] و انک انت ربنا علیک توکلنا و انک انت خیر الناصرین فاصنع اللهم بالذینهم یفوّضون امورهم الیک ماهم خیر لهم فی الاخرة و الاولی انک انت ولی المؤمنین   و ان الذی یکتب ذلک الکتاب لیسلّمن علیک و علی اصحاب الرضوان فانکم انتم فائزون طوبی لکم و ما قد قدر الله فی ام الکتاب

۱- الیک لنلقین خ ل

۲- ملکتنا خ ل

للذينهم يريدون الله و دين الحق من حســن[١] يوم عظيم   يومئذ يقوم الناس لرب العالمين و قل فى كل حين و قبل حين و بعد حين لا حول و لا قوة الا بالله العلى العظيم و سـيعلمن نبأه بعد حين فاصبر ان العاقبة للمتقين   و قل سبحان الله رب العالمين و انما السلام من عنده على عباده المؤمنين و الحمد لله رب العالمين

نسخه ابتدایی

١-حشرلخ

نسخة الاولى فى تفسير الهاء

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى جعل طراز الواح الابداع طراز الالف القائم بين الحرفين الذى لاح و اشرق بما استشفق و استنطق ثم جعله الله اية لنفسه بنفسه من دون ان يمسسه نار من كينونيته فقد شيئت من قبل ان عينت و قضت من بعد ما قدرت و امضت حين ما قضت ثم اجلت و اذنت و احكمت ثم ملئت بها الافاق و الحمدلله الذى قد تكعب ذلک الحرف بالحرفين بمالاح مالاح {٢١٢} من نور شمس الازل التى عينت بعد ما شيئت و قضت بعد ما قدرت و اذنت حين ما اجلت و احصيت ثم بها تجلى على من فى ملكوت الامر و الخلق حتى تاب من صعق فى الطور الاول ثم افاق و الحمد لله الذى قد اتصل بامره بين ذلک الحرف بوجود النقطة تحت الباء ثم يخلق الباء بعد الالف ليتميز بين الكل بما هو عليه من الامر و يسعد من يسعد بما وفى بالميثاق و يشقى من يشقى بما اتبع هواه و ينسى يوم الميثاق فان يومئذ يكشف الساق بالساق و يفصل الله بين الكل بما اكتسبت ايديهم و ما الله ربک بظلام للعباد و انه ليجزى الكل بما عملت ايديهم فى يوم التلاق و الحمد لله الذى اشرق ما اطلع و آلاح نور ما فتق بين الاجواء من عالم العماء ليدفنّ بعد صفه طير القضاء فى اجمة اللاهوت و ديک الثناء فى اجمة الجبروت و طاوس البهاء فى اجمة الملک و الملكوت ليتلجلجن بغنّاته على اغصان شجرة الظهور و رناته فى عساكر نحل الطور كل شئ فى رتبته ليسمعن ضجيج مالاح عن نور صبح الازل كل ما وقع عليه اسم ماجل و دق و الحمدلله الذى استشرق ما استنطق و استشفق ما استشرق و الاح ما استفرق و استشهق و استفتق و جعل له حكم ورقة التى جلّت و علت بعد ما خشعت و ذكت و خضعت و عظمت و تلئلئت و تلجلجت و تفارقت {٢١٣} وتقارنت و تعاونت و تعاكست و تقابلت و تفاصلت بما استقامت و افادت و استدارت و اضائت و استبانت و ارادت و استباكت و اقامت و استلجلجت و الاحت و استنعرت و اقالت و استشهقت و انارت و استصعقت و افاقت و قالت بمثل حوت متبلبل فى التراب لا اله الا انت سبحانک تبت اليک و انا اول التائبين و بعد فقد نزل للذاكر ذكر البديع من ذى

نسخه ابتدایی

الحسب الشامخ الرفیع و ذی الشرف الباذخ المنیع ما کان هذا صورته فی الکتاب   هو العزیز سیدی منّ علیّ
بکشف الستر عن وجه الامر بایّ وجه ترید فان الحال قد اشتد علیّ و لیس و الله مقصودی الا کشف الحال و انا
ذا بین یدی الله اقول سلام الله علیک بما طلعت شمس الابداع بالابداع و بما غربت شمس الاختراع بالاختراع و
قد قرئت ما نزلت من سحائب سماء مشیتک و عرفت ما اشرت فی بواطن مستسرات ایاتک کانک اردت ان
تکشف بکشف الستر عن وجه المستور والا ما هو المسطور فی السّطور کان بین یدیک بمثل رق منشور و ان
کان السر سرا یمکن ان یکشف عن وجهه حجاب المستور فانه هو بین السطور مکشوف عند طلعتک بمثل نور
الظهور و ان کان سرّ مجلل لاینفعه الا السر و لایفیده الا الستر السرّ و لایکشف عن وجهه غوامض الاشارات فی
الامر {۲۱۴} فکیف یمکن ان اشیر الیه و ان اول رتبة کشفه هو نفی الاشارات عنه و لیس لی الیوم لذلک الستر
کشف و لا امر و لا سبب الا ما ادّب علیّ علیه السلام کمیل النخعی فی دعاء الخضر (ع) رب اغفر لمن لایملک الا
الدعاء فانک فعال لما تشاء یا من اسمه دواء و ذکره شفاء و طاعته غنی ارحم من رأسه ما له الرجاء و سلاحه البکاء یا
سابغ النعم یا رافع النقم و یا نور المستوحشین فی الظلم یا عالما لا یعلّم صل علی محمد و اله و افعل بنا ما انت
اهله انک انت اهل التقوی و اهل المغفرة و لما کان لکل حرف من کتابک فی سبیل العلم ظواهر و بواطن
بمالانهایة له الی مالانهایة لها اشیر برشح بمثل ما یطفح من بحر الاکسیر بما اکرمنی الله بمنه و لو انی لاعلم ان
تلک القواعد المسطورة و الاشارات المعلومة عند جنابک مکشوفة و لکن عسی الله ان ینزل فی بواطن اشارات ما
یجری من قلم المداد بما یجذبک الی ساحة القدس و الفؤاد و استغفر الله عما یحصی الکتاب فی بین یدی الرحمن
و انا لله و انا الی ربنا لمنقلبون یا الهی کیف اثنی ثنائک و انطق بین یدی طلعة کبریائک و انت لم تزل
کنت بلا وصف شئ و لاتزال انک کائن بلانعت شئ لن یعرفک بما انت علیه احد و لن یوصفک بما انت اهله
شئ اذ ذاتیتک مقطعة الجوهریات عن البیان و انیتک مسددة الکینونیات عن العرفان ان قلت انت انت فقد
حکت المثال بالمثال و انک فی الحین تکذبنی بل کل الممکنات بان من وجد بحکم الابداع فکیف یقدر ان

يذكر من لاينعت بوصــف الاختراع و ان قلت {۲۱۵} انه هو هو فقد دلت الاحدية ذات مشــيتک و حکم الولاية كينونية ارادتک و هی منقطعة عنک بابداعک لامن شئ و ممتنعة عن عرفانک باحتياجها فی کل ان من شئ فکلما اصـعد اليک ما اری لنفس بلاغا الا الی الهبوط الی الياس و المنع و کلما اصـمت و استغفر ما اجد الا ذنبا اعظم من ذنب الاول فبعزتک و جلالتک ما اری الســبيل و لااجد المقام للدليل و انک رب غفور جليل فاغفر لی فانک انت الغفور الرحيم   اللهم انی اشهدک بما تشهد لنفسک و تشهد لما يحصی کتابک بما قد احاط علمک و بما نزل علیّ الان فی کتاب مسطور ورق منشور من کتاب ذی حکم مشهور بما اراد ان يکشف سر المستور و يتلجلج بما تجلی علی الطور فی افق الظهور و يشرب ماء الکوثر الطهور فی تلک الظلمات الصماء الصيلم الديجور بما يعرف من قســطاس البيان من رب غفور من يدی عبد الذی جعله المعتدين فی ذلک اليوم فی بيت مســتور رب لايعزب من علمک شئ و لايتعاظمک فی السموات و الارض شئ و انک بکل شئ عليم و علی کل شئ قدير فثبّت اللهم قلبه علی دينک بما شـئت و انی شـئت انک انت العزيز المقتدر فيا ايها الانســان قد شـهدت بما جری من مدادک و عرفت ما اردت فی اشارات کلامک و لاشک ان الله هو مرادک و الا ان اليوم لاينقطع مثلک الی مثلی[۱] الا من شــاء الله ان يؤيده بامره و يجعله من حفاظ حکمه و لکن لما اجد تقلب علی حالک و اضـطراب {۲۱۶} سـرک لامر ربک قد تلاطم بحر ســکونی لحبی لک و خلوص عملک لله بارئک لما اری الحجاب بينی و بينک و لکن ارجو من الله ســبحانه ان يقضـی لی ما اراد و يســکننی بوعده انه جواد رحيم فيا ايها المتعارج الی معراج الحقايق و الناظر الی تلک الســحائب[۲] الدقائق ان الذی انت اردته فی الحال هو شـان الجلال فی المبدء و المال و ان الحقيقة لن يدرک الا بنفی ما ســواها و ان جوهريات ايات العلم لن ينتفع لمن اراد مقام ربه فی نفی الســبحات و الاشــارات و العلامات و الدلالات کما صـرح بذلک قول من ســکن فی لجة الاســماء و الصـفات بان الحقيقة هو کشـف الســبحات من غير اشــارة و ان تلک الرتبة موجود فی غيبتک و حضـرتک بل لاظهور لک الا به و لما ان ذهلت

۱- لاينقطع مثلک مثلی خ ل

۲- السبحات خ ل

العقول من حکماء الصدرائیین و زلت الاقدام من بعض حکماء الالهیین فی بیان ذلک المقام فاننی انا اشیر بدلیل الحکمة فی حقیقة ذلک الصنع الاکبر و هو ان الله لم یزل کان ولم یک معه شئ و ان الان کان الله بمثل ما کان لم یکن فی رتبته شئ و من ادعی معرفته بوجود غیره یبطل عرفانه لانه لم یزل لن یقترن بخلقه و لایوصف بعباده و من اراد ان یوحده ففی الحین لیشرک بنفسه لانه کما هو علیه لم یعرفه غیره حتی یوحده و لایوحده سواه حتی یعرفه و ان کلما ادعی عباده المقربون فی معرفته هی کانت معرفة ابداعه {٢١٧} الذی تجلی له به فی مقام ملکه و هی حق معرفة الممکن فی الامکان و انه لم یزل لایصعد الی ساحة قدس موجده کما صرح بذلک علیّ علیه السلام فی خطبة الیتیمیة ان قلت مم هو فقد باین الاشیاء کلها فهو هو و ان قلت هو هو فالهاء و الواو من کلامه صفة استدلال علیه لاصفة تکشف له و ان قلت له حد فالحد لغیره و ان قلت الهواء نسبته فالهواء صنعه رجع من الوصف الی الوصف وعمی القلب عن الفهم و الفهم عن الادراک و الادراک عن الاستنباط و دام الملک فی الملک و انتهی المخلوق الی مثله و الجاه الطلب الی شکله هجم له الفحص الی العجز و البیان علی الفقد و الجهد علی الیاس و البلاغ علی القطع و السبیل مسدود و الطلب مردود دلیله ایاته و وجوده اثباته و ان الله خلق المشیة لامن شئ بنفسها ثم خلق بها کل ما وقع علیه اسم شئ و ان العلة لوجودها هی نفسها لاسواها و ان الذی ذهب من ان الذات هو کان علة الابداع اشرک بربه من حیث لا یعلم لانه کما هو علیه لن یقترن بشئ و لاوجود لشئ معه و لقد ثبت فی الحکمة بان یکون فرض بین العلة و المعلول حکم المشابهة و لذا قال الامام (ع) ان علة الاشیاء صنعه و هو لاعلة له و قد زلت اقدام بعض الحکماء فی بیان ذلک المقام بما یعتقدون امرا ما لا اراد الله فی الکتاب عسی الله ان یعفو {٢١٨} عنهم بفضله انه غفور رحیم و ان الذی ذهب بالربط بین الحق و الخلق فقد اتبع هواه بمثل ما اتبع الاول و ان ذلک فی مذهب اهل العصمة خطاء لان الربط ان کان هو الذات فلیس فی مذهب ال الله بحق و انه هو شرک بحکم ما قرئت علیک من قبل و ان کان خلق لاحاجة عند اهل البیان باثباته و لذا قال الامام (ع) حق و خلق لاثالث بینهما و لاثالث غیرهما و ان ذلک مشهود عند من اشهده الله خلق السموات و الارض ثم

نسخه ابتدایی

خلق نفسه و كفى بالله علىّ شهيدا و ان الذى ذهب بالاعيان الثابتة فى الذات لاثبات علمه تعالى كما ذهب الكل الاّ من شاء الله شرک محض فى مذهب ال الله لان ذكر الغيرية بوجودها شاهدة بالتفريق و دالة بالتقطيع و ان الله هو الصمد الذى لم يزل كان على حالة واحدة فان كان الاعيان هو نفس الذات لم يزل لايتغير و لايمكن التوحيد لاحد حتى لنفسه و ان كل اشباه الجوهريات لاوجود لها مع الله عز ذكره فاعوذ بالله مما ذهب محى الدين الاعرابى اجّل الله فى نقمته و ان الله هو الصمد لم يلد و لم يولد و لم يكن له فى الخلق مثال و لا له دليل فى الامكان لان الدليل دليل لمن لايدل بذاته لذاته و ان النعت وصف لمن لايوصف بنفسه لنفسه فسبحان الله عما افترى المشبهون فى وحدة الوجود و ما يشهده الله على كلمة ابعد من قولهم لان ذكر المفقود فرع الموجود و ان الذات هو لم يزل خلو {۲۱۹} من خلقه و خلقه حين وجدوا لاذكر له عنده و ان الذى اضطرت الحكماء بذكر اعيان الثابتة و الحقيقة البسيطة هو لمقام اثباتهم فى علم الله سبحانه و ان اثبات العلم لله من الخلق كذب و افک لان الله لم يزل كان علمه لنفسه و ما كان معلوم معه و لا يعلم كيف هو الا هو فمن اراد يعرف علمه ففى الحين ليكفر بربه لان الذى وجد حقيقته بابداعه الذى يبدع[1] لامن شئ فكيف يقدر ان يعرف علم ربه و هو لم يزل كان عالما و لم يكن معه شئ و الان ليكون عالما و لم يک فى رتبته شئ و ان ذكر القدرة و العلم و كل الاسماء و الصفات ايات لخلقه و مكنسة لاوهام عباده الا يشكوا فى بارئهم بشئ و ان علمه هو ذاته خلو من خلقه و لايقدر ان يحيط بعلمه احد و ان علمه الذى نسب الى نفسه و استدل المستدلون فى مقام عدله هو حقيقة الابداع و ان نسبتها اليه نسبة التشريف بمثل نسبة الابداع اليه و الا اذانظرت يا ايها الناظر بالمنظر الاعلى و الساكن فى الافق الكبرى بطرف الحقيقة ليس لله وصف دون ذاته و لانعت دون جنابه و انه هو عالم بكل شئ بما هو شئ من الكليات و الجزئيات و الجوهريات و العرضيات بعد خلقها بمثل يوم الذى لم يخلقها و هو عالم بها لان العلم هو الحيات فكما ان الله سبحانه هو حى فى ازل الازال و لاحاجة فى اثبات حيوته بوجود ذى حىّ غيره لكان عالما بكل شئ من

---

[1] -بدع خل

دون ان يكون معلوما فسبحانه و تعالى {۲۲۰} كان عالما لم يزل و لامعلوم و ان الان كان الله بمثل ما كان

يكون عالما بكل شئ و لاوجود لمعلوم فى رتبته و ان حقيقة العلم فى مقام الممكن هو المعلوم كما صرح به

الصادق (ع) حيث قال عز ذكره العلم تمام المعلوم و القدرة و العزة تمام الفعل و لو لم يكن كليات الحكمة

تامة فى بطونها و تامة فى ظهورها لم يكن الحكمة تامة من الحكيم و لو كان قادرا و اذا لاحظت بالعيان وعرفت

حقيقة ما فى الكيان بذكر البيان لتوقن بان سر الحقيقة التى وردت فى الاخبار و بها يتفاضل العلماء فى بيان

الاسرار هى اية مخلوقة حادثة تجلى الله لها بها و جعلها اية لنفسه ليتلجلج بها الى معرفته و يبلغ بها الى حقيقة ما

يمكن فى الامكان من فيض الله و هى اية حادثة بمثل احرف لا اله الا الله كما انها تدل على الله و هى حروف

مجتمعه و كذلك اية حقيقتك اذا كشفت عنها السبحات و الاشارات و دخلت بيت الجلال بمحو العيان و

صحو المقام و جذب الاحدية و السكون فى البحر الصمدية فقد بلغت الى غاية فيض الله فى الامكان و ما اجد

لفيض الله تعطيلا و ان الامر الذى نزلت جنابك فى الكتاب بارحمة هو سر التكليف و منتهى مقام التعريف و انى

لو اردت ان افسر حرفا من اشاراتك لتفنى كل الابحر بالمدادية لان الله قد خلق فى كل شئ حكم كل شئ و

ان الذى هو الله سبحانه ايده بفضله لم يحجبه شئ فى السموات و لا فى الارض من حكم {۲۲۱} شئ و ان حرف

الاول من كتابك هو حرف الهاء و انا ذا اشير فى تفسيره ما كتب الله لى و اسئل من جنابك العفو عن غيره و ان

حرف الهاء هو رتبة خامس ظهورات التوحيد و شئونات التجريد و هو حرف التوحيد فى الفؤاد لما دار فى هياكل

الاربعة بالمشاهدة الاربعة ظهر حرف الكاف و هو اول كلمة الامر الذى به قام كل شئ و ان الله سبحانه خلق

مقامات التوحيد فى حرف الهاء و ان منها مقام النقطة و هو مقام محمد رسول الله (ص) حيث قد سكن فى مقام

توحيد من الابداع لابقى لنفسه ذكرا دونه و انه فى هذا المقام منفرد عن الشبه و متعال عن المثل و منقطع عنه

كل ذى وصل و فصل و هو مقام الذى اختصه الله لحبيبه و اختاره لنبيه و جعله فى هذا المقام مقام نفسه فى الاداء

نسخه ابتدائی

اذ كان الله لم يزل لايقترن بجعل الاشـياء و هو الواقف فی مقام توحيد الخفی[1] الذی لايمكن فی الامكان لاحد

سواه و لالغيره نصيب مما اكرمه الله و هداه و هو فی ذلک المقام هو الفقير البحت البات و صرف الظهور فی مقام

التراب و لذا افتخر روحی و من فی ملكوت الامر و الخلق فداه بفقره لمن فی ملكوت الاسـماء و الصـفات و هذا مقام

ذكر الحقيقة التی لايواريها الحجبات و لايعادلها الدلالات و لا يفارقها العلامات و لايقارنها شئ من الايات جل

مبدعه لم ترعين الاختراع بمثل محمد رسول الله (ص) فی الانشـاء و كـل {۲۲۲} ما قال فی وصفه سـواه هو كـذب

فی ساحة قدسه و افک لجلال تنزهه و هو كما قال الله له فی ليلة المعراج انت الحبيب و المحبوب و قال بنفسه فی

حقه ما يعرفنی الا الله و انت يا علی و قال علی (ع) فی حقه فی خطبة يوم الغدير و الجمعة و اشـهد ان محمدا عبده و

رسوله استخلصه فی القدم علی ساير الامم منفردا عن التشابه و التشاكل عن ابناء الجنس و المثل اقامه مقامه فی

ساير عوالمه فی الاداء اذ كان لاتدركه الابصار و لاتحويه خواطر الافكار و هو يدرک الابصار و هو اللطيف الخبير و

ان ذلک مقام المشـية فی الامكان حيث قد تجلی الله لها بها لنفسـها و جعلها اية ملكه و ليتعبر المتعبرون فی ذكر

الاسـماء اسـماء حسـنی و صـفات عليا و كـل ذلک منقطعة عن جنابه و ممتنعة عن مقامه فهو كما هو لايعلم

كيف هو الا الله الذی خلقه فسبحان الله عما يصفون   و منها مقام الف اللينية و سر الازلية و القصبة اللاهوتية و

الورقة الجبروتية و الشـجرة الملكوتية و الولاية الكلية التی يوحد الله ربه فی مرات الثانی و ليس فی الامكان بعد

مقام محمد رسول الله (ص) توحيد واقعی الا لعلیّ (ع) و كـل ما سـواه يوحدون الله بمثل النملة بل اسـتغفر الله عن

ذلک التحديد الكبير لاوجود لتوحيد غيره لديه حيث قال بنفسـه عزذكره فی اخر خطبته انا المعنی الذی لايقع

عليه اسـم و لا شـبه و انا باب حطة و لاحول و لاقوة الا بالله العلی العظيم {۲۲۳} و انه هو روحی فداه كما شـهد

بذلک سيد الاكبر لايعرفه الا الله و نفسه و كفی فی فضله لولاه لم تک مثله و سبحان الله موجده عما يصفون

و منها مقام توحيد الف المبسوطة و هی مقام احرف لا اله الا الله هو احدی عشر نفسا ائمه العدل عباد المكرمون

---

[1]- الحق خ ل

الذين لايعملون الا بامر الله و هم من خشيته يشفقون و انهم ليوحدون الله بمرات علیّ (ع) و لایصل الیهم احد غيرهم و ان ماسواهم عندهم ليذكرون بما هم يوحدون و كفى فى ذكر فضلهم ما طلع من ناحية المقدسة الى عثمان ابن محمدا لعمروى فى زيارة ال الله حيث قال عز ذكره القضاء المثبت ما استاثرت به مشيتكم و الممحو مالا استاثرت به سنتكم و ان كل ذكر يذكره غيرهم افک لحضرتهم و كذب فى قدرتهم و لكن الله لما كان عادته هو الاحسان و شأن الامكان هو العجز و البيان قد قبل الله من عباده فى حق اوليائه تلک الاسماء المقدسة جودا بفضله و الا لانصيب لاحد فى معرفتهم و لاحظ لشئ فى ذكرهم و سبحان الله موجدهم عما يصفون و منها مقام الحروف المجتمعة و هى مقام توحيد فاطمة صلوات الله عليها و انها هى تحكى عن الله و تدل على الله بما تجلى الله لها بها بمرايا معدودة و ان بنورها قد وجدت حقايق الانبياء و ذوتت جواهر ذاتيات الاوصياء من اولياء الله و رسله {۲۲۴} و لانصيب لمن كان فى دونها من الانبياء و الاوصياء عن توحيدها و ان عمل جسمها صلوات الله عليها هو ازكى و ارفع من عمل افئدة النبيين و جوهريات الوصيين و لايعرفها كما هى اهلها الا الله و احرف التوحيد سبحان الله عما يصفون و منها مقام الكلمات و هو مقام توحيد الانبياء و الاوصياء و المؤمنين من الانس حيث يدلون على الله بظل نور جسد فاطمة صلوات الله عليها و يدخلون بحر الاحدية و لجة الصمدانية و عرش الجلال و العظمة بفاضل ذكر فاطمة صلوات الله عليها و ليس لاحد ممن سواهم حظ فى توحيدهم و عرفانهم لله سبحانه و انهم الكروبيين الذين قال الصادق عليه السلام فى شأنهم انهم قوم من شيعتنا من الخلق الاول جعلهم الله خلف العرش لو قسم نور واحد منهم على اهل الارض لكفاهم و لما سئل موسى ربه ما سئل امر رجلا منهم فتجلى له بقدر سم الابرة فدک الجبل و خر موسى صعقا و ان تلک المراتب الخمسة هى ترجع الى نفى التوحيد عن التوحيد و ان لكل تلک المراتب مقامات اربعة التى ترجع الى نقطة واحدة و منها توحيد الذات بانه كما هو هو لن يعرفه الا هو و لن يدل عليه الا هو و لايقدر احد ان يقول انه هو هو الا هو لان ماسواه لو قال وصفا يشير الى مقام نفسه و يحكى عن حدود هندسته و هو كما هو {۲۲۵} عليه لا اسم له و لا صفة و لا يدل عليه شئ اذ الدلالة فرع

نسخه ابتدایی

الاقتران و کل یصفون انفسهم و یستدلون فی ایاتهم بنعت حقایقهم و سبحان الله عما یصفون   و منها توحید الصفات بان لاصفة لله دون ذاته و لا له اسم دون جنابه بشهادة ذاته ذاته بانه لم یک موصوفا بصفات خلقه و بشهادة خلقه خلقه بان الصفة بشهادة نفسها نفسها مردودة الی مقام الحد و ان وجود الوصف بنفسه اعظم دلیل ان لا صفة لله و لانعت و کل الاسماء سمة لمشیته و کل الامثال مثل لارادته و کل الصفات علامات لجبروتیه و کل الدلالات مقامات لکبریائیته   فسبحانه و تعالی قد وصف نفسه بان لا وصف له و وصف نفسه لخلقه بما نزل فی کتابه لیعرفوه به و یعبدوه و لایشرکون بعبادته احدا و منها توحید الافعال و ان فی ذلک المقام زلت اقدام الکل فی معرفة الامر بین الامرین الذی هو سر القدر و به یوحد العباد موجدهم فی مقام الافعال و کل من بیّن مسئلة القدر لم یخل من الجبر و التفویض حیث قد اعترفت کل الحکماء بالعجز فی بیان حقیقة ذلک المسئلة و ان ذلک لهو الامر فی الواقع لان الحکماء ارادوا ان یبینوا امر الله فی بین الامرین بدلیل العقل و ان ذلک ممتنع لان العقل فی منتهی مقام تجرده لایدرک الا شیئا محدودا و ان ذلک لم یبلغ العبد الی ذروة حظ الفؤاد فلا مفر لمن المستقر علی کرسی سلطنة {۲۲۶} العقل بان یعترف بالتفویض او الجبر اذ ما سوی ذلک الذی هو الامر بین الامرین و المنزلة الاوسعة عن ما بین سماء القابلیات و الارض المقبولات لایدرک الا الفؤاد الذی خلقه الله لمعرفة توحیده و تنزیهه و به یوحد الله فی مقام الافعال و یوقن العبد بحقیقة تلک الایة من العلی المتعال   فهل من خالق غیر الله یدعوکم الی الله ان کنتم تعقلون   هذا خلق الله فارونی ما ذا خلق الذین من دونه بل الظالمون فی ضلال مبین   و من دون ذلک المشعر لم یدرک العبد ما وجب علیه فی الحکمة و لذا قال علیّ علیه السلام ان القدر سر من سر الله و حرز من حرز الله مرفوع فی حجاب الله مطوی عن خلق الله مختوم بخاتم الله سابغ فی علم الله وضع الله عن العباد علمه و رفعه فوق شهاداتهم و مبلغ عقولهم لانهم لاینالونه بحقیقة الربانیة و لا بقدرة الصمدانیة و لابعظمة النورانیة و لابعزة الوحدانیة بحر ذاخر مواج خالص لله عز و جل عمقه ما بین السماء و الارض عرضه ما بین المشرق و المغرب اسود کاللیل الدامس کثیر الحیتان و الحیات یعلو مرة و یسفل اخری فی

قعره شمس تضئ لاينبغی ان یطلع علیها الا الواحد الفرد فمن یطلع علیها فقد ضاد الله عز و جل فی حکمه و نازعه

فی سلطانه و کشف عن سره و ستره و باء بغضب من الله و ماویه جهنم و بئس المصیر و ان سر الامر هو ان

لایری احد ظهور فعل الله بما هو علیه الا نفس تجلی اختیارات الاشیاء بماهم {۲۲۷} علیه و ما هم سائرون الی

مالانهایة بمالانهایة لها و لایری نور الا نوره و لاحکم الا حکمه لان لایوجد شئ فی السموات و لا فی الارضین الا

بمراتب سبعة التی هی مقامات ال الله سلام الله علیهم و ان العبد فی حین الفعل هو یفعل بفعل القدر من لدن خبیر

علیم لان الله سبحانه کان عالما باختیارات الکل و ما هم سائرون و علی ذلک یجزیهم وصفهم و یعطیهم حقهم

و ان ذلک الاختیارات هو مساوق وجود الشئ و لایوجد شئ الا باختیارها لان حین وجود الاختیار لما قال الله له

الست بربکم لو لم یکن مختارا لم یقل بلی اولا و کذلک الحکم فی کل شأن و فی کل امر و ان الناظر لو ینظر

بالحقیقة لا یری تجلی نفس الست بربکم الاّ فی نفسه بذکر بلی او فی ظهوره بذکر لا و هو سر القدر حیث یعرف

اهل النظر الی الفؤاد و لایرون فعلا الا فعل الله و لایرون مؤثرا الا الله و لایشهدون بامر الا بامر الله و لایعبدون معه

شئ و لا یعتقدون فی حق ال الله تفویضا و لا تعطیلا بل ان الله هو لم یزل یبدع ما یشاء بما یشاء و لیس له شریک

فی فعله و لا ولی بالذل فی امره و هو کما هو علیه فی فعله لایعلم کیف هو الا هو و لقد ادب الله عباده فی القران

بقوله عز ذکره ما اصابک من حسنة فمن الله و ما اصابک من سیئة فمن نفسک و ارسلناک للناس رسولا و کفی

بالله شهیدا ثم قوله عز ذکره قل کل من عند الله و ان ذلک لهو السر فی توحید الافعال و لاینزل الله ایة فی ذکر

{۲۲۸} ذلک البیان اکمل و اتم من کلمة لا حول و لا قوة الا بالله و سبحان الله عما یصفون و منها توحید

العبادة حیث قال الله عز ذکره قل انما انا بشر مثلکم یوحی الی انما الهکم اله واحد فمن کان یرجوا لقاء ربه

فلیعمل عملا صالحا و لا یشرک بعبادة ربه احدا و ان ذلک التوحید هو بعینها توحید الذات و الصفات و الافعال

فمن وحد الله بتوحید الذات فقد وحده بما وصف لنفسه فی مقام الصفات و الافعال و العبادة و من عبد الله

بوصف او اسم فلا یعبده فکان مشرکا و من عبده بذکر نفسه فهو بمثل الاول مشرک و من عبد الله بما وصف نفسه

باسمائه و صفاته التی نزل الله فی کتابه فقد عبده بما یمکن فی حق الامکان والّا کما انه هو علیه و یستحق به لم یعرفه احد غیره حتی یعبده و هو لم یزل لایوصف بالایات و لاینعت بالعلامات و لایدل علیه احد سواه و ان العبد لم یعبد الله بشئ بمثل ما یشاهد فی امر الله حکم البداء و ان له فی کتاب الله مقامین بداء عدل و هو لایفارق ذات شئ و لایامن منه شئ و هو امر الله الذی یخاف منه کل شئ و لو اراد الله ان یهلک کل من خلق فبذلک البداء فیهلک فی الحین و لامرد لارادته و لا یسئل احد من فعله و لاراد لقضائه و لا هندسة لمشیته یفعل ما یشاء بما یشاء و لا یتعاظمه شئ فی السموات و لا فی الارض و هو العزیز الحکیم و بداء فضل فی رتبة القضاء {٢٢٩} و هو فضل و احسان للمؤمنین حیث یبدل الله سیاتهم بالحسنات و یمحو الله عن صحایف اعمالهم حدود الجریرات و یمن علی من یشاء بما یشاء و هو الغنی الحمید   و ان تلک المراتب الاربعة فی الحقیقة تجلی واحد فی مقامات خمسة و ان فی رتبة الخامس التی یوحد الانبیاء و الناس و المؤمنین و الملائکة هو ما اشار الصادق علیه السلام فی قوله حیث قال عز ذکره نحن اصل کل الخیر و من فروعنا التوحید و کل برّ لان توحید الذی یوحد الله به ما سوی الائمه سلام الله علیهم هو قد ذوت من تجلّی جسم فاطمة صلوات الله علیها و لذا نسب الامام (ع) بامره لانه اول مقام الفعل و کشف عن هذا المقام بمقامات توحید الاربعة قوله عز ذکره بان امرنا هو السرّ و مستسر بالسر و سر المقنع بالسر و سر لایفیده الا السر ثم قوله عز ذکره بان امرنا هو الحق و حق الحق و هو الظاهر و ظاهر الظاهر و باطن الباطن و هو السر و سر السر و سر المستسر و سر المقنع بالسر و ان کل ذلک فی مقامات حدود و سبیل المحدود و الا فللمنقطعین الی الله فی لجة الاحدیة و الساکنین علی عرش العزة و الصمدانیة ان السر المستسر المسطور هو الایة الظاهرة المشهورة و ان الغیب عندهم هو نفس الشهادة و لایعرفهم فی المقام احد غیر الله و هم {٢٣٠} قوم لا ینظرون الی شئ الا بنظر الرب و لایحکمون بشئ الا بحکمه و لا یبدلون حکما الا باذنه و اولئک هم سفراء الدین و ارکان الیقین و لولا هم لم ینزل الماء من السماء و لایخرج النبات من الارض رزقنی الله مرافقتهم فی جنات عدن و من صلح من ابائهم و ذریاتهم بفضله انه عزیز غفور و لقد اشرنا فی غیاهب تلک الاشارات ان امر

الذی انت اردت لن یخلص الا بنفی الاشــارات بل ان الحجاب لکان الطف من ذلک و ان مرات الحقیقة ارق من تلک الزجاجة و ان نفی الاشارة هو شأن من الاشارة و انت الیوم یوم لو لم تلق ما فی یمینک و الشمائل من سبحات الدقایق و اشــارات الرقایق لم تقدران تســلک الی الله فی ارض کثیب الاحمر و ان علی مثل جنابک ذلک الشــأن صــعب مســتصــعب لان ظلمات کلمات اهل الســبحات قد احاطت فی باطنک و لو کان ان تلک الســیئة عن مثلک حســنات للمؤمنین و خیرات للمســتوحشــین و لکن لما اردت ذلک المســلک الاکبر و الموقف الاعظم اجترحت علی مثل جنابک بذکر الکلمات لتجذبک نفحات القدس الی ذروة الصفات و یخلصک تلک الاشارات عما ادرکت نفســک من اشــارات اهل الســبحات و انک حین توجهک بالله رب الارباب تکشــف الاشــارات و الســبحات و العلامات و المقامات و تدخل حین الغفله منها {۲۳۱} عرش الجلال و ان ذلک المقام مع عظم امره و کبر شــأنه لکان اقرب من لمح البصــر و الطف من قرب النظر و ان ذلک لهو الشــرف لمن کان بالمنظر الاکبر و اقترب حکم الســاعة و انشــق القمر و ان الله قد جعل الشــرف فی علم ذلک المقام و العمل فی حوله کما اشــار الصــادق علیه الســلام فی قول نفســه عز ذکره حین ســئل عن رؤیة الله فی دار الاخرة فقال علیه الســلام بل یروه المؤمنون قبل یوم القیمة قیل فکیف ذلک قال علیه الســلام حین قال الســت بربکم ثم کشــف الغطاء و قال او لست تراه فی وقتلت هذه و اشــار علیّ علیه الســلام فی خطبة الطتنجیه حیث قال و قوله الحق رایت الله و الفردوس رای العین و قد اراد روحی فداه من رؤیته رؤیة تجلیه له به فی کل حین حیث بین الصــادق (ع) فی قوله عز ذکره فی حدیث مشهور العبودیة جوهرة کنهها الربوبیة الی ان قال موجود فی غیبتک و حضرتک و اشار اباه الشهید روحی فداه فی دعائه یوم عرفة ا لغیرک من الظهور ما لیس لک حتی یکون هو المظهر لک متی غبت حتی تحتاج الی دلیل یدل علیک و متی بعدت حتی تکون الاثار هی التی توصل الیک عمیت عین لاتراک و لاتزال علیها رقیبا و خسرت صــفقة عبد لم تجعل له من حبک نصــیبا و ان ذلک المقام لهو منتهی حظ الامکان فی نقطة الاقترات حیث تجلی الله للعبد له به فی کل الان بما هو علیه من العزة {۲۳۲} و الجلال و انک یا ایها الناظر الی وجه الجلال عظم امر

نسخه ابتدایی

الله فی نفسک و لاحظ رحمة ربک فیک بان احتیاجک فی کل شأن لکان بمثل احتیاجک فی بدء وجودک الذی من قبل لم یکن مذکورا و ان الله یتجلی لک بک فی کل حین بمثل تجلیه فی یوم الاول لان احتیاج المدد من العبد لم یزل لن یرفع و ان الله فی کل شأن یتجلی لکل شأن بکلشأن بمثل تجلیه لهم بهم فی یوم الاول بل ان الانسان لو شاهد سر الحقیقة لیشاهد نفسه بل کل شئوناته کخلق یوم الاول و لایری فی شأن نور الانوره و لاحکما الا بعد له و لا بلاء الا بقضائه و لا بداء الا بامضائه بل لو استقام العبد علی ذلک الشأن یجری علیه احکام الربوبیة بمثل ما نزل فی حدیث القدسی ما زال العبد یتقرب الیّ بالنوافل حتی احبه فاذا احببته کنت سمعه الذی یسمع به و بصره الذی یبصر به و یده الذی یبطش بها ان دعانی اجبته و ان سئلنی اعطیته و ان سکت عنی ابتدائته و کذلک کان کل شئوناته فی السر و العلانیة فکان علی حکم ذلک نفسه نفسه و فعله فعله و امره امره و نهیه نهیه و طاعته طاعته و معصیته معصیته و محبته محبته و کذلک کل ما نسب الیه بمثل نسبة بیت الحرام الی الله من دون تشبیه لان المشبه به کان عین المشبه کما نطق بذلک سر الحدیث تجلی لها بها فالقی فی هویتها مثاله فاظهر عنها افعاله فیا طوبی لمن ارفعه الله الیه و خلصه من شئونات نفسه و جریرات ایامه و احفظه علی کرسی توحیده من ان لایری احدا سواه و لا یستلذ بشئ من دون ذکره و لایستأنس باحد دون قرب جواره و لایری {۲۳۳} عزا الا فی رضائه و لا سخطا الا فی عقابه و لا روحا الا فی بهائه و لاسکونا الا فی ثنائه و انت یا ایها الجلیل لتعرف سبل الذکر و الدلیل و لا اخاف علیک اذا استأنست فی ساحة القدس برب جلیل و ان الامر بذلک اللطافة التی لا یحصیها احد الا الله اذا حجبت عنه باشارة لتبعد منه ما لایعلمه احد الا الله کما حین سئل الکمیل عن علی (ع) اطرده روحی فداه بما سئل عنه لان المسئول عنه هو اقرب الیه منه و من لم یر نور الذی قد احاط سره و علانیته بحیث لم یک نورا سواه فکیف یقدر ان یری الحقیقة بالحقیقة و یشاهد سر الصمدانیة بالنور الازلیة و ان ذلک مشهود عند مثل جنابک بمثل هذه الشمس فی نقطة الزوال و لما علم الله ان بعض الناس لمحبتهم بذلک المقام الذی من قام فیه قام بامر الله خلق للناظرین الی وجهه فی ازل الازال و

المستقرين عنده فی کل ان ایات و علامات التی بها یمیز من یشتبه علی انفسهم ذلک المقام بمن هو قائم بالیقین فی المسجد الحرام لئلا یبعد الناس من انوار سبحات عزته و یعرف الکل تجلیات عز قدرته و لو یقول احد لو عرفنی الله ایاته لکنت من الشاکرین فاذا ایقنت بذلک الامر انظر بالدلیل و اصبر علی ایات الجلیل فان سر هذا البحر عمیق عمیق و حکم ذلک السر انیق انیق و ان حجاب ذلک الامر رقیق رقیق و ان شئونات ذلک العبد دقیق دقیق و لما ما اردت فی ذلک المقام بذکر القسطاس {۲۳۴} و میزان البیان و حجة الانسان انا لا اذکر لک حجة الانسان فی البیان فان احببت ان تحیط بعلم ذلک فانظر الی ما انزلنا فی شرح الکوثر لمن اقبل و اشکر و انذر کل من استکبر و کفر و لکن اقسمک بالله ان تنظر الی اشاراتنا بعین المحبة و البصیرة فان حجة ذلک الامر لهو الحق و لا یقوم به احد الا من شاء الله و لا تنس ما قدر الله لک فان الیوم انت تعلم ضعفی و تقدر علی کشف ضری و لا اشکو الیک و لکن لما اعلم ماوراء ذلک الامر احب ان تکون کما خلقک الله و انت کن لخلق الله بمثل ما کان الله لک و انی لاعلم ان تلک الصور العلمیة و الشئونات الضدیة یحزنک و یشغلک عن الورود علی حکم الربانیة و سر الصمدانیة و ایة الوحدانیة فی کلمة الرحمانیة و لکن اقرء بعض صحائفنا فان بمناجاتک مع الله تجد ما لا یخطر بقلب بشر من قبل و تعرف معارف حقه لا تجریها قلم احد فی سلسلة الرعیة بمثلها و ان کل ما یخطر بقلبک من الشبهات و العرضیات تدفعها بقسطاس المیزان فان الله قد خلق البیان للانسان و لو علم الله شیئا اشرف من الکلام لیجعله بینه و بین رسله فسبحان الله ماتم نعمته و عظم حجته و کبر دعوته یقبل من العباد ما لا یقبل احد سواه و اننی انا کنت من قبل بشأن لا اعلم حرفا مما انا عالم به فی ذلک الیوم و قد جعل الله الحجة حجة لن یقدر {۲۳۵} الناس ان یعرضوا عنها الا ان یسلموا و ان ارادوا ان یعرضوا فکانهم اعرضوا مما امنوا من قبل لان صنع الرب لم یشتبه بشأن الخلق و حجة الکتاب لم یبطل بکذب الناس لان فی اسمه الذی خلق الله ایة توحیده فی حقیقة کل شئ قالت النصاری ثالث ثلثة و ان بعض الناس الیوم لیکونون بمثلهم فی مقام العبادة لانهم یرون معبودا ثم انفسهم ثم وصفا و ان ذلک العمل هو قول النصاری حیث حل اللاهوت فی

نسخه ابتدایی

الناسـوت و تعالی الله عما يقول الظالمون و ان فی تلقاء كل نور لابد من ظلمة و لكن وعد الله فی القرآن من قبل
بان يحقق الحق باياته و يبطل عمل المشركين و لو هم كانوا كارهين   و اننی انا ما حدثت الناس الا بنعمة ربی
ما اكرمنی الله من الايات و الدعوات و الخطب و حقايق العلوم بما قدرالله فی وراء الحجب و انی ما انكرت حرفا
من الدين و ما ازددت عليها حرفا و ما قلت الا ما قال الله فی القرآن من قبل اتقوا الله يجعل لكم فرقانا ثم قوله عز
ذكره اتقوا الله يعلمكم الله و لقد افترى الناس بما اتبعوا اهوائهم و انهم ما يقولون الا كذبا و ان ما انعم الله علی
الذی به احتج فی الدين للذين يكفرون بائمة العدل من ام القرى و حولها هو اربعة ايات فی مقام الاثار فاولها شـأن
الايات التی اقرء من دون تامل و اكتب من دون سكون قلم بما شاء الله ربی و هو حجة لايقوم بها احد و لايقدر ان
يؤتی بمثلها و لو علم الله بانی {۲۳۶} لم اک فی حبه و رضـاه ليخلق الله بشـرا يقرء بمثل ما انا اقرء من كتاب الله و
كفی بالله علیّ شهيدا و الثانية شأن الدعوات و المناجات مع الله سبحانه الذی لو شاء الله ليجری من قلمی فی ستة
سـاعات اقل من عدة الف من دون فكر و لا سـكون قلم و الثالثة شـأن الخطب التی لم ينطق بمثلها احد غيری و
الرابعة شأن العلم حيث قد جری من قلمی فی تلك المدة الماضية صحائف معدودة و رسائل مسطورة و كتب
محفوظة و ان الشرف فی تلك الكلمات لم يكن من جهة الكلمات و الاشارات و الاقترانات بل هو من سر الربانية
و ظهور الصمدانية التی هی اصل كل خير فی نفسی و عليه يدور كل امر و كفی ذلك الامر ذلك الدين و كفی
بالله علی وكيلا و انما امرتنی بكشف سر من الامر و لو انی ما اردت تفسيرا دون حرف الهاء فی اول احرف الكتاب ما
اذكر فی تلك الكلمة لما لم يكفها بحور السموات و الارضين اذا شاء الله ان ينزل تفسيره بيد احد من عباده و لكن
اذكر فی سر الهاء ببعض تفسير ما اردت و هو ان السر لم يزل لم يكشف و ان كشف لم يک سرا و ان المعرفة فی
مقام الاسرار كما امر علی ابن الحسين عليهما السلام بجابر هو فی سبعة مراتب كما قال عز ذكره يا جابر او تدری
ما المعرفة المعرفة اثبات التوحيد اولا ثم معرفة المعانی ثانيا ثم معرفة الابواب {۲۳۷} ثالثا ثم معرفة الامام رابعا
ثم معرفة الاركان خامسا ثم معرفة النقباء سـادسـا ثم معرفة النجباء سـابعا و هو قوله عز و جل قل لو كان البحر

نسخه ابتدایی

مداد الكمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفد كلمات ربي و لوجئنا بمثله مددا   و تلا ايضـــا و لو ان ما فى الارض من شجرة اقلام و البحر يمده من بعده سبعة ابحر ما نفدت كلمات الله ان الله عزيز حكيم   يا جابر اثبات التوحيد و معرفة المعانى   اما اثبات التوحيد فمعرفة الله القديم الغايب الذى لاتدركه الابصـــار و هو يدرك الابصـــار و هو اللطيف الخبير و هو غيب باطن كما سـنذكره كما وصـف به نفسـه و اما المعانى فنحن معانيه و ظاهره فيكم اخترعنا من نور ذاته و فوض الينا امور عباده فنحن نفعل باذنه ما نشاء و نحن اذا شئنا شاء الله و اذا اردنا اراد الله و نحن احلنا الله عز و جل هذا لمحل و اصطفانا من بين عباده و جعلنا حجة فى بلاده فمن انكر شيئا وردّه فقد رد على الله جل اسـمه و كفر بالله و انبيائه و رسـله الحديث و تلك السـبعة هى بعينها مراتب الفعل و ظهورات الصـنع كما قال عز ذكره لايكون شئ فى الارض و لا فى السماء الا بسبعة بمشية و ارادة و قدر و قضاء و اذن و اجل و كتاب و من زعم ان الله يقدر بنقص واحدة منهن فقد كفر و لقد {۲۳۸} هلك اكثر الناس من عدم معرفتهم بما فرض الله لهم و حكم بالســنة اوليائه فى مقام الباطن لمن نقص واحدة منهن يكفره فاعوذ بالله من مضـــلات الفتن و اسئل الله بفضله من بواطن السـنن و ان السر فى البيان اشارة عن معرفة الله سبحانه و انه هو سره كان نفسـه لاســواه لان الله كان سـره عين علانيته و علانيته عين كينونيته و اوليته عين اخريته و ابديته عين ازليته لم يعرف سره غيره و لم يكن له سر دون ذاته و لا وصف دون جنابه و سبحان الله رب العرش عما يصفون   و اما سر المعانى هو ان يعرف ما فصـلت من قبل من حكم النقطة فى مقام التوحيد ما يجرى باذن الله من ماء ذلك العين ماء الحيوان و هو الغيب الذى قال الله عز ذكره و لايعلم الغيب الا هو سـبحانه و تعالى عما يصـفون   و اما السر فى مقام الابواب هو سر فى الولاية الكلية التى قال الله سـبحانه هنالك الولاية لله الحق هو خير ثوابا و خير عقبا و هو السر الظهور و الشـجرة الكافور و الماء الطهور و البيت المعمور و القمص النور و الذات السـاذج الغيور و العز الشـامخ المشهور و الرمز المستسر المستور و النار المقتبس فى الطور الذى ليس هو سوى الازل و لا الازل سواه و لا يجعل الله الفرق بينهما الا بفرق بينونة الصفة لا العزلة كما قد جعل الله بين الحركة و السكون و بين الكاف و النون و

نسخه ایادی

بین الفصل و الوصل و لا یعلم سره {۲۳۹} الا هو و سبحان الله عما یصفون   و اما سر الامامة هو سر حروف لا اله الا الله فی الرقوم المسطرات ثم فی الزُبُر و الایات ثم فی قصبات اللاهوت و عرش الاسماء و الصفات ثم فی اجمة الجبروت و کرسی المجد و الملکوت ثم ذکر الجوهریات و المادیات و المفارقات و المتقارنات و المجتمعات و المتقطعات و المتلجلجات و المتلئلئات و المکفهرات حیث لاتحیط بعلها[1] احد غیر ال الله الاطهار ایات التجرید و ارکان التوحید و علامات التجمید و دلالات التحمید و سبحان الله بارئهم عما یصفون   و اما السر فی مقام الارکان هو نور المتجلیة من شمس جسم فاطمه صلوات الله علیها فی حقایق الانبیاء   و اما السر فی مقام النقباء هو من سر تجلی الانبیاء و هم ثلثون نفسا کانوا فی حضور الامام کما صرح بذلک ذلک الحدیث فنعم المنزل الطیبة و ما بثلثین من وحشة و ان معرفتهم و الاقرار بهم فرض و انهم حملة الفیض فی التکوین و التشریع و ان سرهم سر الامام علیه السلام و من لم بتول[2] الیوم احدا منهم فانه هو من الجاهلین   و اما السر فی مقام النجباء هو من تجلی نور فؤاد النقباء و انهم لو اطلعوا بسر النقباء لیقتلوهم کما صرح بذلک الحدیث الذی قال عز ذکره لو علم ابوذر ما فی قلب سلمان لقتله و ان ذلک السر فی کل مراتب السبعة لموجود و مشهود و مفقود و لایحکم الله بتلک الاسرار فی تلک الایات الا بما قبلت انفسهم و ان الله لیجزی الکل بفضله و انه لا اله الا هو ذو فضل عظیم و ان السر فی تلک المراتب السبعة هو الحقیقة {۲۴۰} فیهم التی بها یوحدون الله بارئهم و ان نسبة تجلی الله بکلهم لکان علی حد سواء و ان الفرق هو انما الساکنین فی لجة البیان یوحدون الله و یوحدهم بتوحید نفسه و لا یسبقهم احد من الخلق و لا لهم حجاب من دون وجودهم و لا کتاب دون انفسهم و ان الذی یوحد الله فی مقام المعانی سبعة مراتب البیان و انه و لو لم یشعر بذلک المرات و لکن کان عالما بمقامه هو الناظر الی الله فی مرات الثانیة و کذلک عباد الذین یوحدون الله فی المرایا خمسة کل یوحدون الله بما هو علیه من الوحدة و الجبروت

۱- احتمالا بعلمها می باشد ولی بعلها نوشته شده بود باید با نسخ دیگر تطبیق شود

۲- احتمالا باید (یتول) باشد

و العزة و اللاهوت و القدرة و الملكوت و لا يشاهدون مرايا فى حال التوحيد[1] بينهم و لكن الله من ورائهم يعلم مقاماتهم و يشهد عليهم ممّا اكتسبت ايديهم و ان مثال المثل فى ذلک الحكم و لو لم يمكن ذلک و المثال لامثل له و لكن اشير بما هو الطف فى مقام الجسمانيات و هو انت فاجعل المتجلى صورة الف قائم و ان فى تلقائها مرات ثم فى تلقاء المرات مرات الى ان اتصل العدة الى السبعة فهل يحكى مرات السابع الا عن صورة الالف لا و ربک كل يدعون عن الله و يدلون عليه و يحكون عن عظمته و يشفقون من سطوته و يحكمون باذنه و يعملون بامره و يشفعون باذنه و ان الفرق هو ان الذى يحكى فى مرات السابع هو شبح بالنسبة عما يحكى فى مرات السادس و بذلک يتفاضل البعض على البعض و ليس الشرف {٢٤١} فى الاعمال الطيبات و الشئونات الحسنات لانها مقام اثر الفعل و ان مقام ذات العبد هو ما اشرت لک فى سلسلة السبعة و هو يجرى فى سلسلة الثمانية من عالم الامر الى عالم الخلق و ان كليات العوالم هى منحصرة بتلک الثمانية لان الاول تعين كاف الاول هو مقام المحمدية صلى الله عليه و اله هو جنة الازلية التى داخلها بالتجلى لم يخرج و خارجها لم يدخل ثم ان تلک الجنة نصيب ال الله الذينهم ائمة العدل و لا نصيب لاحد من الخلق فيها و الثانية مقام توحيد الانبياء و الثالثة مقام توحيد الانس و الرابعة مقام توحيد الجن و الخامسة مقام توحيد الملک و السادسة مقام توحيد الحيوان و ان فى ذلک المقام ان النملة تزعم ان لله زبانيتين كما ان الانسان يزعم ان له علم و قدرة و كذلک الصفات و الاسماء و كما ان الناس يبطل توحيد النملة فمن كان واقفا فى رتبة فوقه يبطل توحيده و السابعة مقام توحيد النبات و الثامنه مقام توحيد الجماد و ان تلک الرتبة تظهر ما فى قوتها الى ما فى علانيتها و ليس لها توحيد دون كينونيتها التى هى كانت علانيتها و ان ما خلق الله من جنان الثمانية للمحبين هى تلک المراتب المشيرة يرى السالک فى ارض الرفرف كل مقامه و يشاهد نعيم الاخرة التى تذوتت من ثمرة سر الحقيقة فى الدنيا فى مقامه كانه هو فى ارض فردوس الجلال {٢٤٢} و فى ظلال مكفهرات افريدوس الجمال و ان مثل جنابک يعرف الاشارات و لاحاجة فى

[1] - التوجّه خ ل

نسخه ابتدایی

البیان بذکر الدلالات و الایات و العلامات و المقامات لان امر الله فی کل شئ هو اقرب من لمح البصر و بداء الله على کل شئ هو بالمنظر الاکبر و اننی انا ما اردت فی ذکر تلک الکلمات الا لاظهار الشئونات لاهل السبحات و ان مثل جنابک اجل مقاما من ان تنظر الیها او تذکر فیها حکم الاختلافات و اذا اطلعت بما لم یک عندک من المحکمات فاعف عن نفسک فان عین ذلک الماء تجری باذن الله رب الاسماء و الصفات و استغفر الله ربی ثم اسئل من جنابک العفو عما اجری القلم فی ذکر الاشارات فی غیاهب تلک الکلمات لان شأن العبد هو عنصر التراب و لایلیق بساحة من کان ذا الاسماء و الصفات بتلک الاشارات و سبحان الله ربک رب العزة عما یصفون ولما کان الامر مستورا فی الکلمات و ان السبحات فی عالم الدلالات لاینکشف بذکر المقامات اذکر ذکرا فی ذلک المقام لو وصلت لتشاهد الانوار فی حقیقة الاسرار و هو ان العبد اذا وصل الى مقام حقیقة الذی هو مقام ظهور معرفة الله له به یشاهد الکل على ما هو علیه و لایرى فی طلعة الکثرات الا تجلى وحدة الذات و ان ذلک المقام هو مسجدک الاقصى و جنتک الاعلى و مقام حبک و حبیبک و محبوبک و مقام اتحاد قولک و قول فعل الله فی سرک و مقام بقائک بالله و مقام بک ظهر کل {۲۴۳} صفاتک و اسمائک و تجلیاتک مما کان فی تحت رتبة ذاتیتک و مقام وجودک بالله و فنائک فی الله و مقام طوفک حول ذاتک بسبعة مراتب فعلک و مقام تجلیک فی مقام رمی جمراتک من اشاراتک و مقاماتک و دلالاتک و علاماتک و ایاتک و مقام الذی بک ظهر ما ظهر فی رتبتک و بطن ما بطن فی سرک و طلع ما طلع فی حقیقتک و الاح ما الاح فی ذاتیتک و اشرق ما اشرق فی نفسانیتک و اعظم ما اجل فی انیتک و افاق ما افاق فی مقام جسمانیتک حیث لا یواریها الحجب و لایعادلها ایات الصحف و هو اول نور الذی تجلى الله لک بک و فی کل ان انه یتجلى لک بک بذلک النور اذا شاهدت شجرة الطور فی تلقاء بیت المعمور و ان تلک الاشارات نصیب اهل الفتور لمن لم یرى الحق فی ظلمات الدیجور و الا بمثل جنابک ترى کل الکلمات کلمة واحدة و کل الاختلاف هندسة معینة و کل الاشارات دلالة واحدة و کل الایات مرات صافیة التی یحکى عن وحدة الذات و تصرح باللاهوتیة على عرش الاسماء و الصفات و ان على مثل جنابک لاتشتبه

الدلالات لان امر الله فی کل شئ واحد و حکم الله لکل شئ بالغ و ان الذین یحجبون انفسهم عن عرفان الجلال فی سر المال لیوقنون بامر الله و یجحدونه ظلما لما اکتسبت ایدیهم من قبل و ان علی جنابک لایخفی عما وقع من قبل و ان الی الله المشتکی ثم الی ال محمد المصطفی و الیه یرجع حکم الاخرة و الاولی و انه هو بالمنظر الاعلی و الناطق عن رب {۲۴۴} العلی ما کذب الفؤاد ما رای افتمارونه علی ما یری و ما ینطق عن الهوی ان هو الاوحی یوحیٰ و لقد کشفت عن وجه السر حکم الستر اشارات الامر و ان ذلک بالحقیقة هو سرّ[۱] علی سرّ حیث ان الیوم لایرفعه الا الستر و لایفیده الا الکشف و علی الله اتکل و اقول لن یصیبنا الا ما کتب الله لنا هو مولینا علیه توکلت و علیه فلیتوکل المؤمنون و انّ ما فسرت من تفسیر حرف الهاء هو ذکر من ثناء شجرة البهاء حیث یعرف اهل القضاء بحکم البداء فی رکن الحمراء و انه هو سر الانشاء لان عنصر النار فی عالم الابداع لن یوجد الا بعنصر التراب لان من دون الله لم یک شیئا قائما بذاته الا و هو مرکب و لما ثبت حکم الاثنینیة یثبت حکم الربط لان الشئ لم یک شیئا الا بوجوده الذی هو جهة التجلی فیه و بانیته التی هی جهة القبول و بالربط الذی یحصل بعد الاقتران و تلک المراتب الثلثة هی رتبة التثلیث فی اول اسم اختار الله لنفسه و من هذا اخذت النصاری شکل الصلیب و حل اللاهوت فی الناسوت و تعالی الله عما یعرف اهل الناسوت من مغنیات طیور العماء علی اغصان شجرة اللاهوت و ان ذلک حکم المثلث الکیفوفیة فی اسم الولایة الازلیة المتشعشعة المتقدسة التی یشیر فی کل حین الی صدره و یقول باذن الله هنالک الولایة لله الحق هو خیر ثوابا و خیر عقبا و ان اسماء تلک الثلثة فی بدء الفعل هی المشیة و الارادة و القدر{۲۴۵} الذی یعبر اهل البیان عند التبیان بالانشاء و الابداع و الاختراع و الاحداث و الانجعال و لایمکن یوجد شئ الا بالعناصر المشیرة و لو کان الامر فی نفس المشیة لان وجود الامکان لایمکن الاّ بزوجین اثنین و لما ثبت ذکر الاثنینیة یتصل ذکر الشئون الی ما لانهایة بما لانهایة لها و ان عنصر التراب الذی عبّر فی رتبة المشیة هو کان من جنس عالمها الذی هو کان نفس قبول نار الایجاد بعد هواء

۱- ستر خ ل

الانوجاد و ماء المداد و ان على ذلک المثال قد خلق الله کل شئ و حکم فی کل عالم على طبق ذلک المثال انظر الى الارادة التى هى حواء ادم الاولى وعرشها التى عليها استوت المشية بشأن الرحمن کيف قد خلقها الله باركان اربعة ركن منها رتبة القضاء و هو عنصر النار و ظهور علة الاولى و ان لونه البيضاء لصرف بساطته من شئون الکثرات و الدلالات و العلامات و ان منه ابيضت ما کان فی اجمة اللاهوت من ماء غير اسن من ماء انهار الرضوان و وجدت کلمة التسبيح فی عالم الجبروت و بازائه يرفع و ينزل کل بياض ما کان فی اجمة الملک ثم الملکوت ثم الناسوت و ان شئون ذلک الرکن لايحيط بها علم احد من الخلق منها بيت الله الحرام و منها شهر الله الحرام و منها ذکر التسبيح على ارض المشعر و المقام و منها فرض رکن التوحيد بکلمة لا اله الا الله حيث من لم يقل بلى فی المشهد {۲۴۶} الاولى لم يوجد و ان بمثل جنابک ذى نظر يعرف شئونات ذلک الرکن حيث لايحيط بها احد الا من شاء الله انه لا اله الا هو ذو منّ عظيم و رکن منها رتبة الاذن و هو عنصر الهواء و ظهور علة المادية و ان لونه الصفراء لما تعين و منها اصفرت الصفرة فی کل شئ و بنوره يرزق الله کل شئ لان رکن الاول الذى هو علة الفاعليه علة الحيوة حيث قال الله عز ذکره هو الذى خلقکم ثم رزقکم ثم يميتکم ثم يحييکم و ان حامل ذلک الرکن هو العلى عليه السلام و لذا ظهرت لون الصفرة فی وجهه حين وفاته و ان ذلک دليل ليوم بدئه لان الختم بعينه هو البدء عند اهل البيان و من يلعن الشمس و القمر بحسبان و ذلک رتبة التحميد و رکن تلقاء رکن اليمانى و له شئون فی الامثلة المحدودة و الهندسة الموجودة و العلامات المعدودة و المعلومات المفقودة و ان الناظر الى وجه الجلال ليوقن بشئونات ذلک الرکن کما شاء الله انه ذو منّ قديم و رکن منها رتبة الاجل و هو عنصر الماء و ظهور علة الصورية و القصبة الاولى الاولية و الورقة الثالثة من شجرة الالهية التى ما هى بشرقية و لاغربية و ان لونه الاخضر و منه اخضرت الخضرة فی کل شئ و به يميت الله کل الاشياء فی المشهد الثالث و هو رکن الاسفل الاعلى من العرش و ظهور ذکره فی رتبة الخلق کلمة التهليل و لذا ظهرت الکثرات فی ذلک الرتبة و کثرت الاحرف فی ذکر لا اله الا الله و له شئون ما لانهاية لها حيث يشهد الناظر الى الله بکل ما شاء الرحمن {۲۴۷} فی

ذلک الرکن و لو اراد ذو فراسة حق بان یطابق ما قضی من الائمة باحرف لا اله الا الله لیقدر بذلک و ان ذلک ما کان علینا بعزیز اذا شاء الله و اذن و ما انا الا عبد مُنیب و رکن منها رتبة الکتاب و هو عنصر التراب و ظهور علة الغائیة فی عالم الاسماء و الصفات و ان لونه الاحمر و منه احمرت الحمرة فی کل شئ و ذوتت الهندسة فی سر کل شئ عینت القدر فی حکم کل شئ و ان به یحی الارض بعد موتها و یشرق الارض ینور ربها و ان یومئذ تحدث الناس اخبارها بان ربک اوحی لها و ان به یحی الله فی مشهد ذر الرابع افئدة المتغیرة و القلوب المتعینة و النفوس المُسیّئة و الاجساد الخبیثة و یجعلها حیوانا بمثل افئدة المستقرة و القلوب الثابتة و النفوس الطیبة و الاجساد الطاهرة و ان الیوم اراد الله ذلک الامر للناس لان رکن الغائیة التی هی ثمرة الابداع و سر الاختراع و ظهور علل الثلثة فی الانشاء قد ظهر بمثل بعض شئون ارکان الثلثة بالحجج العلمیة الکبری و الشئونات القدسیة العظمی حیث یعرف من کان طینته طینة الانسان بان تلک الشئون لم یک من صنع الانسان الا باذن الرحمن لان الذی یتکلم بکلمة و یقول لو اجتمع الکل علی ان یأتوا بمثلها لن یستطیعوا و لن یقدروا لیس امر سهل و لا کلمة خفیفة لان حروف الهجائیة کانت بید الکل و انهم کیف لن یقدروا و ان یقدروا فکیف لم یأتوا لا و ربک ربّ {۲۴۸} السموات و الارض لو اجتمع من علی الارض من سلسلة الرعیة کلهم لن یقدروا ان یأتوا بایة مثل ما اننی انا اقرء و اکتب و ان ذلک مشهود عند کل ذی عدل بان صنعة الخلق یمکن فیه العمل و ان صنع الرب بنفسه یمیز بین صنع الخلق و لن یقدر الناس الیوم ان یقولوا فی تلک الحجة حرفا الا و یرد القول علیهم بمثله فی القرآن حتی یثبت الحق بامر الله و لو کره المشرکون و ان الله سبحانه من لطیف منّه و عظم احسانه قد اظهر سر ذلک الرکن المکنون فی الاعجمیین لئلا یصعب علی احد الاقرار به و بامره بانه عبد الله مصدقا لما کان الکتاب و السنة حتی الحرف بالحرف و قد بین الله ذلک الامر من عند نفسه لم یخطر بقلب احد انه کان من اولی العلم او اولی الایات المحکمات و البینات البالغات و امتحن الله به نفوس الموقنین کما وقع ما وقع بعد ما بلغ ما بلغ و انهم لیقیمون علی طاعتهم فی دین الله بمثل الجبال و ان بذلک الامر یسعد من یسعد فی ذر الاول و یشقی من یشقی فی ذر

الرابع و ان بحکم ما نزلت الاخبار من معادن الاسرار لابد فی غیبة الحجة علیه السلام بفتنة دهماء صماء عمیاء صیلم مظلم جهنام لیخلص من خلق من طینة الانوار و یشقی من غیر طینته بحکم الاشرار کما صرح بذلک تلک الایة المقدسة من القرآن احسب الناس ان یترکوان یقولوا امنا و هم لا یفتنون {۲۴۹} و قال الامام علیه السلام و الله لتکسرن کسر الزجاج و ان الزجاج یعاد فیعود کما کان و الله لتکسرن کسر الفخار و ان الفخار لایعود کما کان و الله لتمیزن و الله لتغربلن کما تغربل الزوان من القمح ثم قول الصادق عز قدسه ان لصاحب هذا الامر غیبة فالمتمسک فیها بدینه کالخارط للقتاد ثم قوله عز شأنه لمنصور یا منصور ان هذا الامر لا یأتیکم الا بعد یأس لا و الله حتی یمیز و الا و الله حتی یمحضوا لا و الله حتی یشقی من یشقی و یسعد من یسعد و کما نطق به الاخبار یمحض الناس حتی یخرج تسعة اعشار منهم کما قال عز ذکره ما یکون ذلک حتی یمیزوا و یمحضوا حتی لا یبقی منکم الا الاقل ثم صغر کفه و لاشک ان الفتن لایظهر حتی یلعن الناس بعضهم بعضا و یتبرء الناس بعضهم من بعض کما صرح بذلک قوله عز شأنه لایکون امر الذی تنتظرون حتی یتبرء بعضکم من بعض و یتفل بعضکم فی وجوه بعض و حتی یلعن بعضکم بعضا و حتی یسمی بعضکم بعضا کذابین صدق الله و اولیائه اشکو بثی و حزنی الی الله و انا بریئ من المشرکین و لا شک ان فی تلک الفتنة امر الله اوضح من الشمس فی وسط الزوال و الا لم یک حجة الله بالغة علی العباد و ان بکل دلیل یثبت الناس بوجود الائمة یثبت وجود سفیر من الحجة الذی {۲۵۰} کان فی یدیه حجة من مولاه حیث لن یقدر احد ان یؤتی بمثله و لاریب ان فی غیبة الکبری من ادعی الرؤیة بحکم البابیة فبطل دعواه کما نطق بذلک ذلک التوقیع المنیع من ذلک القدوس الرفیع الذی لاح و طلع من ناحیة المتشرقة الی باب الرابع من ابواب الاربعة علیّ ابن محمد السیمری قدس الله تربته حیث قال عز ذکره یا علی ابن محمد السیمری اسمع اعظم الله اجر اخوانک فیک فانک میت ما بینک و بین ستة ایام فاجمع امرک و لاتوصِ علی احد یقوم مقامک بعد وفاتک فقد وقعت الغیبة التامة فلا ظهور الا بعد اذن الله تعالی ذکره و ذلک بعد طول الامد و قسوة القلوب و امتلاء الارض ظلما و جورا و سیأتی من شیعتی من یدعی المشاهدة الا فمن

ادعی المشاهدة قبل خروج السفیانی و الصیحة فهو کذاب مفتر و لا حول و لا قوة الا بالله العلی العظیم و لکن لا شک ان روحی فداه نقباء فی الارض و نجباء فی الحکم و لکن بدلیل الحکمة و ابطال الفرجة و الفرار عن الطفرة لابد ان یکون رجوع هؤلاء المقربین الی نفس واحدة و انه کان حامل فیض الکلیة و الاحکام الجزئیة و الشئونات القدسیة و الامور الجدیدة الفرعیة و ان الیوم لاشک ان بعض العلماء یدّعون ذلک المقام و لاریب ان العالم لم یترک الفاضل حین اطلع بفضله و لاشبهة فی ذلک {۲۵۱} بان فی کل زمان یکون احد کان افضل من کل و ان بدلیل الذی تبطل الفرجة فی التوحید فابطل تبعیة الادنی ما لم تکن عرفت اعلی و الا لاشک لم یخلوا الارض من سفیر قائم بامر الله الذی یرجع الیه العالی و یلحق به التالی و کان قسطاس عدل بحیث یقدر ان یجیب علماء الارض کلهم اذا شاء و یبطل عمل المفرطین و اذا نزل فی الدین شبهة لیقدر برفعه بدلائل محکمة و براهین متقنة و ایات محکمة و علامات ثابتة حتی لایحتاج الناس بشئ و لایشکّون فی شئ و ان العلماء الذین امر الامام علیه السلام باتباعهم و الاخذ عنهم و جعل جحدهم جحد الهل و طاعتهم طاعة الله فاولئک علی حق اذا اتبعوا ذلک النفس الواحد لان الحق الخالص لم یظهر فی حین الاحتجاج الا بنفس واحدة و ان السر فی الحقیقة کان ذلک کما ذهب الحکماء فی مبدء التجرید بان من الواحد لایصدر الا الواحد و ان ذلک بدلیل الحکمة التی بها یثبت الحق بالحق و یبطل الباطل بالحق مشهود عند مثل جنابک و لاحاجة بذکر الاستدلال و لا الدلیل علی نفی الاستقلال و ان بمثل جنابک ذوالدلائل من اهل الحکم و الجدال لتعرف انی ما قصدت بذکر تلک الاشارات الا حکم الله فی عالم الاسماء و الصفات {۲۵۲} و لعمرک لو ایقنت بسر الجلال و شاهدت احکام یوم المال و اعرضت عمن طلب القیل و القال و اطلعت بما جری علی القضاء من ذی الجلال و الجمال لتنفس فی حقی بمثل تنفس السعداء و تبکی فی رضاء الله لمن سجن فی البیت من غیر ذنب و لاجدال و لابذکر ما اعطاه الله فی یوم المال رب انی لو صبرت فی تلقاء مدین عزتک لکان من عجزی و لکن بمثلک مقتدرا لما صبرت اسکننی فعلک و حکمک لا و عزتک انی مع عجزی لولا اشاهد فعلک لا اصبر و لا قدرة لی فیه و لکن لما علمت بان الدهر قد قضی

لمثل کافر بک بجنة الدنیا و لمثل مؤمن بک بشقّین تمر احلی ما ارید الا رضاک و لا اری العز الا فی ثنائک بالليل و النهار و لا الذل الا فی عصیانک اذا مددت القضاء فیک ارضی یا الهی عمن سواک و لا اردت شیئا الا ما اردت لی و ان علمک برضاک فی ذکری لک احب الیّ من ملک الاخرة و الاولی و انک لتعلم بانی فی کل شأن خائف من عدلک و کیف لا اخاف و انک لو اردت ان تعذبنی بکل نقماتک سرمد الابد بدوام ذاتک لکنت مستحقا فی حسناتی و انک کنت محمودا فی فعلک و مطاعا فی امرک و سلطانا فی ملکک لان توحیدی لک لدیک اعظم ذنب لانه قد عین من وجودی و کفی بذنبی ذکر وجودی فی تلقاء طلعتک و جلال کینونیتک و جمال {۲۵۳} ذاتیتک و بهاء صمدانیتک و ثناء نفسانیتک و قدرة انیتک و احاطة رحمانیتک و عدل وحدانیتک و فضل جباریتک فسبحانک سبحانک اعترف بذنبی بمثل ما انت احاط علمک و استغفرک و اتوب الیک انک انت الجواد الرحیم فاذا عرفت ما اقررت بین یدی الله لتوقن بان الناس کلهم قد کذبوا علیّ من حیث یحسبون انهم مهتدون فاذا ادعی الیوم احد بحکم دون حکم القرآن او ببیان من غیر سبیل اهل البیان فلیس لاحد ان یقول هذا انسان و لکن علی الکل فرض ان یختاروا لانفسهم ما اختاره الله لهم و نطق بحکمه من قبل ان یظهره الله فی العیان علیّ علیه السلام فی الخطبة المخزون ثم فی الخطبة العجماء بالاشارات الغریبة و التلویحات الجمیلة و ان الانسان لو انصف بین یدی الله لم یحتاج بذکر البرهان و الدلیل لان الذی جاء بامر الجلیل لو بدل حکما فرض علیه بذکر الدلیل و لما کان مصدقا لما کان الکل علیه من الفرقة الحقة فلیس علیه شئ و علی الکل حق ان یاخذوا طرق علمهم من شجرة التی تنطق فی صدره بان علم الناس الیوم فیه کل الاختلافات ثابتة و کل التعارضات جامعة و لکن من علمه الله من عنده علم البیان لم یجر فی حکم علمه ما یجری الحکم فی علوم الکل فان ذلک بیان الاستدلال للناظرین الی عرش القدس {۲۵۴} و الجلال و ان بحال جنابک الیوم لاتنفع تلک الدلائل الاّ اذا تفنی من حول قلبک سبل الاستدلال من جامع الرسائل لان الشئون العلمیة لانهایة لها و ان طرق الاستدلال لا غایة لها ذلک فی شأن اذا جعلت القسطاس فی صور العلمیة و لکن اذا تجعل القسطاس سر الربانیة

و ظهور الصمدانية و ايات الشعشعانية اللامعة التى لاحت عن صبح الازل كشف لك الحجب و لايمنعك شئ عن الصحف اننى انا فى تلك الكلمات ما اردت لجنابک الا بکشف السبحات لتستقرک جدبات القدس و نفحات العدل الى ذروة الفضل و الصفات و لما ذكرت من قبل فى غياهب الاشارات بتفسير حرف الاول من كتاب جنابک اذكر شأنا من صور علم البيان بان حرف الهاء هو روح الحروف و غاية ذكر العبد للمحبوب و هو حرف اكسير الاحمر فى الحروف لتخليص كل الكلمات و الدلالات و العلامات و الاشارات و ان به يثبت التوحيد و يفنى حكم التكثير و ان اولى الالباب لما لم يعلم ما هنالک الا بما هيهنا يستدلون بذلک الحرف فى كل العوالم و هو تمام عدة كلمة التى ما نزل الله فى القرآن اخف منها و انه هو بعينها فى عالم الظهور و تمام البطون هى تلک الكلمة لان اصل الحروف هو النقطة و ان النقطة لما فَصّلت صارت الفا وان الالف لما خضع لربه صار حرف {٢٥٥} الباء بعينها و لذا وجدت النقطة فى تحتها و ان تلك الكلمة لم تكن الا الفا فى بين البائين و هو اشارة بامر الله فى بين الاسمين و اذا لاحظ ذو لحظة فى حقيقة تلک الكلمة ليعرف ما لا يخطر به علم احد و لذا ما جعل الله لتلک الكلمة بمثل الكلمات نصف و ثلث و ربع لانها مظهر نور الصمدانية لم يخرج منه شئ و ان الله قد فرض الخمس لحكمه و لعزة عدة تلک الكلمة قد نسبها الى نفسه و قد خلق الله فى تلک الكلمة امورا لايحيط بها احد الا من شاء الله و منها ما جعل الحرفين فى تلک الكلمة من احرف الظلمانية لئلا يشتبه على الناس حكم التوحيد الا فى حكم الالف فى مقام الوحدة و انه هو من احرف النورانية فسبحان الله ما اعظم قدرته و اكبر حجته و انک اذا فتحت باب علم الحروف فى تلک الكلمة لتجد من انوار سماء اللاهوت و تجليات عرش الجبروت و نفحات سماء الملک و الملكوت ما لايحيط به علم الحدود لان الروح فى الالفاظ هو بمثل الروح فى الاجساد و ان بينهما مناسبة ذاتية اذا لاحظت فى الجوهريات و العرضيات و قطع محض اذا وصفت الله رب الاسماء و الصفات لان للاسم مراتب ما لانهاية و ان مسمّى كلشئ هو فى رتبته انظر الى روح ال الله و اجسامهم ثم انظر الى كلماتهم و لو كان كلمة عدل هذه كل يقولون بها و لكن اذا قال الله عز ذكره هو عدل الذى كان مبدء وجود العدل فى المشية

نسخه ابتدایی

و اذا نزل {۲۵۶} من ملاء الاعلی یدل علی مسماه و لذا قد فرض فی الشریعة بما لایمسه الا المطهرون و لو اجتمع الکل علی ان یاتوا بمثل صورة العدل هذه لم یقدروا لان الذی هم یأتون عن حرف العین و الدال و اللام هو جسده کان فی رتبتهم و ان روحه معدوم عند عدل الذی ابدع الله لنفسه و کذلک حکم العدل الذی نطق به رسول الله (ص) لان روحه کان من روحه و لفظه کان من جسده و لو اجتمع الکل علی ان یتکلموا بمثل کلمة التی کلم بها رسول الله صلی الله علیه و اله لم یقدروا لان روحه کان فی مقامه و جسده بمثله و ان اکثر الناس لایعرفون و لایقدرون و کذلک الحکم فی کل سلسلة الثمانیة لان کلمة عدل التی تتکلم بها الابواب هی روحه و جسده کان فی مقامهم و لم یصل جسده و لا روحه بکلمة التی ینطق بها من کان فی عالم المعانی و کذلک من کان فی عالم المعانی بالنسبة الی من نطق فی البیان عن الرحمن و انت انظر الی کل الحروف بمثل ما تنظر الی الناس و تعرف کلمات الائمة و الارکان و النقباء و النجباء بمثل ما ارشحت من یم الجلال علی تلک الاشارات من طمطام یم الجمال و ان بعلم تلک الرتبة یعرف الانسان معجزة القران و سبیل اهل البیان و التبیان من اهل العیان و ان اکثر الناس فی علم ذلک المقام اموات حیث یعرفون و یسمعون کل الکلمات بالصور {۲۵۷} المشاکل و ان ذلک شرک محض فی مذهب ال الله علیهم السلام لان الله قال اننی انا و هو یدل علی ازلیته و ان تلک الکلمة فی الحروف انیة ازل الحروف و لایشابهه شئ فی السموات و لا فی الارض و کل من قال تلک الکلمة لم یصل الی ساحة ما قال الله (تع) لان الالفاظ بمثل الاجساد کما ان فی الناس لایمکن ان یکون احد مثل جسم الامام علیه السلام لایمکن ان یکون حرفا مثل حروف التی نطقوا ال الله فی البیان و لو کان الصور یشابهه فی الاشکال و لکن هو بمثل ما القیت علیک کل علی صورة الانسان و لکن ان الامام هو الصورة الانزعیة و النور الالهیة التی یدعوا من ذاتها الی ذاتها و یصرح باللاهوتیة و ینطق عن الجبروتیة و کذلک الحکم فی الحروف فو ربک رب السموات و الارض لو اجتمع الکل علی ان یأتوا بمثل الف ما اتی علیّ علیه السلام فی الحروف لن یقدروا بل لا وجود للالف الذی یأتون الناس فی ساحة وجود الفه و کذلک انت تعرف کل الاعمال و

نسخه ابتدایی

الشئونات و الاحرف و الاشارات فی سلسلة الثمانیة و ان الیوم لو اجتمع الناس علی ان یأتوا بمثل حرف ما کتبت فی ذلک اللوح لم یستطیعوا لان الذی هو یأتی روحه و جسده کان فی مقامه و ان الذی انی نطقت کان روحه و جسده فی مقام من ایده الله بفضله و ان بعلم ذلک التفصیل یعرف المشاهد عظمة کلمات ال الله و شیعتهم {۲۵۸} بانها کانت بمثل اجسادهم لم یشابه کل الخلق و لم یعادل کل الذکر فسبحان الله رب العرش عما یصف القائلون و انه هو فوق ما یعرف العارفون و غنی عما کان الناس یعملون و سلام علی المرسلین و الحمد لله رب العالمین

نسخه ابتدایی

صحيفة الثانی فی تفسير الهاء

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذی تقدس بقدس کينونيته عن عرفان اعلی مجردات اللاهوت و من يشابهها والحمد لله الذی تعالی بعلو ذاتيته عن تبيان اعلی شوامخ الموجودات و من يقارنها و الحمد لله الذی تفرد بتفرد نفسانيته عن ذکر الامکان و ما يوجد بالابداع فی اجمة الجبروت و من يعادلها و الحمد لله الذی تکبر بتکبر انيته عن حکم العيان فی الکينونيات الممکنات و من يشابه حکمه فيها بها من دون ذکر يساوقها فسبحانه و تعالی قد خلق المشية لا من شئ لوجود الممکنات ثم الارادة لتعين الجوهريات ثم القدر لهندسة الماديات ثم القضاء لحکم البداء فی الکينونيات ثم الاجل لحدود الماهيات ثم الاذن لظهور الکليات و الجزئيات فی عالم الاسماء و الصفات ثم الکتاب ليحصی کل ما احاط علمه فی صقع الامکان فتعالی الرحمن الذی خلق النقطة و جعلها طراز {۲۵۹} الواح الابداع و الاختراع التی قدرت ما فصلت و قضت ما اجلّت و اذنت ما احکمت و تلجلجت ما تلئلئت ثم بها استنطقت ما استنطقت و استبشرت ما استبشرت و استرفعت ما استرفعت و استعالت ما استعالت و استبانت ما استبانت و استفادة ما استفادة و استقارنت ما استقارنت و استفارقت ما استفارقت و استرادفت ما استرادفت و استقدمت[1] ما استقدمت[2] و استکبرت ما استکبرت و استعظمت ما استعظمت و استلجلجت ما استلجلجت و استشهقت ما استشهقت و استصعقت ما استصعقت و استخلصت ما استخلصت و استصيصيت ما استصيصيت و استبلبلت ما استبلبلت و قالت ان الاشارات فی جوهريات اللاهوتيات منقطعة الکينونيات من الاستدلال و ان الدلالات فی ماديات الجبروتيات ممتنعة الذاتيات عن الاستقلال و انّ المستصيصيات بنفسها شاهدة بالانقطاع عن عرفان النفسانيات و ان المستشقيقيات بنفسها شاهدة بالامتناع عن ذکر بيان الانيات فتعالی الله موجدها

---

[1] - استقدست خ ل

[2] - ما استقدست خ ل

حیث لایوصف بالاین و لاینعت بالکیف و لایشیر بالغیر و لن یعبد بالکنه اذ ذاتیته بنفس الازلیة مقطعة المتفرقات {٢٦٠} عن القتران و ان انیته بنفس الصمدیة ممتنعة المتفارقات عن الاقتران[١] و ان نفسانیة الاحدیة بنفس القیومیة مفرقة الجوهریات عن الاشتقاق و ان انیة الهویة بنفس الربانیة مسددة المادیات عن الاستنطاق فسبحان الله موجد الخلق عن ذکر ما فتق بین الاجواء و ما ذکر باثناء و السناء ثم القضاء و الامضاء ثم البداء و العماء من کل اهل الانشاء اذ انه کما هو هو لن یعرفه الا هو و لایقدر احد ان یثنی محمدا و ال الله بین یدیه بما هو قدر و احصی فی ثنائهم انه هو الکبیر المتعال و بعد لما فصلت فی تفسیر الهاء ما شاء الله ربی فی النسخة الاولی فانا ذا ارید ان افسر فی سره ببعض ما فسرت فی علانیته لیکون نورا بعد نور لمن استقر علی بساط الظهور و اراد ان یشرب ماء الطهور عن حکم عین شجرة الطور فانا لله و انا الی ربنا لمنقلبون و لقد ذکرت فی اشارات القبل بان الامر فی الحقیقة لو لم یکن تامة فی ظهورها لم یک تامة فی بطونها من الحکیم الذی لایعزب من علمه شئ و لایعجزه بدع شئ من شئ و لو کان قادرا و ان العجب من ذوی الالباب هو ان الامر الذی لایمکن ان یصدر من احد الا بامر الله ربما انهم یظنون بغایة الریاضة و جذبات الممکنة و قوة الحافظة و مشاهدة کتب المنزلة و ما کان ذلک الا لبعد المتفرس و ظن المتفطن فی اشارات العلوم و الا فی حکم الایات و الدعوات {٢٦١} و الخطب لایخطر بباله ذلک الظن و هو اثم عظیم لان العقل یکابر[٢] حسه فی مقابلة ابناء جنسه بان شأن الایات لو کان یمکن ان یصدر من احد بغیر اذن الله و امره فلابد من یوم البعثة الی یومک هذا جاء احد بتلک الکلمات و ان یثبت فیها صنع البشر فکیف یثبت حکم القرآن حجة الاکبر و ان ذلک من محاریب اهل الجدال و الا بمثلک اهل الحال لیری بان الذی یدعی امر الله و حکمه ثم ایاته و امره لو کان علی غیر رضاء الله فعلی الله حق ان یظهر بشرا بمثل حجته لان الله حی قادر علیم و انه هو حافظ دینه و حکمه و اذا لم یکن لاشک ان الامر یثبت بعلم الله و قدرته من دون عجز الخلق و هندستهم و ان تلک الحجة لو شاء الله لیظهرها ما احب ان اذکر لک فی ذلک الکتاب الا

١- الافتراق خ ل

٢- یکابر نیز خوانده میشود لطفا با نسخ دیگر مقابله گردد

بقرائتی بین یدی طلعتک اذا ارفع الله الخوف و الحجاب لتعلم بالعیان بان حجة الانسان لم یک الا من الرحمن بشأن البیان و لقد ذکرت من قبل فی بیان الکوثر عند میزان القسطاس رشحا حقیقیّا لاظهار ما خلق الله فی الکیان الی العیان فو ربک رب السموات و الارض لو اتل ایات الله او انزل فی الکتاب لاقرب لدی من ان افصل حکم العلم بین الناس و لکن اکثر الناس لایشکرون فیا ایّها الانسان ان هذا الامر لا یشتبه علی احد و لایقدر ان یفر منه احد لان بتلک {۲۶۲} الحجة ما جاء الا محمد رسول الله صلی الله علیه و اله و ان کل الدلیل فی کل مقام یثبت بتلک الحجة من الله و لایمکن لاحد ان یقول فیه حرفا الا اراد ان یکفر بربه لان الذی یتکلم بکلمة و ان من علی الارض کلهم لو اجتمعوا لن یقدروا ان یأتوا بمثله لیس صنع الخلق بل هذا خلق الله فارونی ماذا خلق الذین یدعون من دونه عظم امر الله فان حجة ذلک الامر هو کان بمثل اعظم حجة رسول الله صلی الله علیه و اله و ان بتلک الحجة ابطل الله عمل اهل القری و العلماء الذین یدلسون[1] الحق بالباطل و ان جنابک الیوم لو تنظر بطرف الحقیقة لتری الذین یفسدون علی تلک الارض بغیر حق فی النار بل تقرء علیهم ایة القهار لو تعلمون علم الیقین لترون الجحیم ثم لترونها عین الیقین ثم لتسئلن یومئذ عن النعیم لان الذین هم ارتکبوا من قبل کان ادنی عملا عند الله من عمل فرعون و اعراب الجاهلیة لانه لما اراد ان یجحد حجة ربه اتی بشئ من السحر و ان الاعراب فی صدر الاسلام اتوا بقصائد حول البیت و انهم یحجدون امر الله من حیث یحسبون انهم مهتدون قتلهم الله بئس ما اکتسبت ایدیهم و ساء ما هم یفعلون فیا ایها الانسان فکیف اکشف القناع عن راس ذلک الامر و انه لامر فی العظمة مثل رکن النبوة و له الحجة فی البیان بمثل ما نزل الله لمحمد {۲۶۳} صلی الله علیه واله فی القران و لاتصغر امر الله و لاتشک فی قدرة الله و لاتتبع صور العلمیة لیضلک عن سبیل الله فانی و لعمرک ما قرات حرفا من ذلک العلم العیان و لا علم الیوم حرفا من قواعد اهل البیان و ما کان عندی من قبل کتب علی[2] حتی استحفظ الکلمات و لا لی سبب فی هذا العطاء من الرحمن الا فضل الله وجوده و ان الیوم لو یسئل مثل جنابک عنی

---

[1]- بدّلون خ ل

[2]- (علم) دربالای کلمه علی کلمه علم نوشته شده بود

نسخه ابتدایی

من شئونات العلمية المسطورة فى الكتب فوربک لا اعلم بل و لا الصرف و لا النحو و بذلک افتخر و به احتج الله يوم القيمة على الكل لان الذى ايد بفضل الله احق من ان يتبع من الذين لايقدرون ان يعرفوا حكمه و اشاراته و ان على مثل جنابک فرض ان تطلع بقسطاس البيان و توقن بحجة الرحمن و تلاحظ فى ذلک البيان بنور العيان سر الاكوان و الاعيان و ان اليوم انى فى خوف من الشيطان و اخويه و لكن فوربک رب السموات و الارض لو اجتمع الكل بكل صيصيتهم على جحدى فليس لدىّ و ما ارى الا بمثل سواد عين نملة ميتة حيث لم يک فى الوجود اصغر منه فى ذكر الموجود لان الحجة فى يدى بمثل هذه الشمس فى رابعة النهار شعشعانية لامعة بلى ان قرء احد و لو كان من اهل الكفراية على الفطرة فحينئذ تنكسر ظهرى و ان ذلک امر ممتنع قد ذكرته لافک النفوس و مكنسة القلوب مثل قوله عز ذكره فادعوا بشهدائكم {۲۶۴} من دون الله ان كنتم صادقين و ان ذلک البيان من مثلى لا ينبغى لما حان[1] وقته و لكنى لما اراک من الذين يريدون الدين الخالص قد ارشحت من ذلک الطمطام الذاخر رشحا لما اراد ان يطفح منى و لو ان[2] خوفى على تلک الارض مشهود عند جنابک و لكن لما كان رجائى من الله اكثر من خوفى عنهم ذكرت ما انت تعلم به فاستر ما امر الله فيه بستره حتى راوا مايوعدون قل ان موعدهم الصبح اليس الصبح بقريب و كفى لهم ذلک العمل فى الدنيا و الدين و ان على جنابک لايخفى ان فى علم الاشارات و الحقايق ابطال الاحمدية و ذوبان الكاظمية قد ارتفعوا على اكثر من العلماء حيث ان بعضا منهم قد عرجوا فى معراج الاشارات بحيث ياخذون الشعر عن الشعر و انهم قد صدقوا امر الله و لا اظن ان جنابک تعرف احدا من رؤسائهم الا الذى جاء من قبل على تلک الارض و انه اليوم بالحقيقة طمطام ذاخر فى العلم حيث قد صرح الشيخ و السيد قدس الله تربتهما بفضله و اجتهاده و لو ان بمثلى لاينبغى ان يشهد بكتابه و لكن ارسلت الى جنابک كتابه لتعلم انه ايقن بمجرد رؤية الايات و ان اكثر علماء الذين كان فيهم روح الانسان قد صدقوا ذلک الامر البديع للشرف الباهر من ذلک الدين المبين و ان الذين ينكرون ذلک الامر اموات لاحكم بعلمهم {۲۶۵} لان ليس لمن

---

[1] - روی (حا) کلمه (ما) نوشته شده بود به این معنی می باشد احتمالا میرزا مصطفی نتوانسته کلمه را بخواند و بین این دو شک داشته

[2] - بعد از ان کلمه بی که ظاهرا پاک شده است به سختی دیده می شود

نسخه ایرانی

لایؤمن بامر الله حکم و لا لمن یخش علم کانهم لایشعرون بما عملت ایدیهم فیالله ان جامع البحار قد ذکرت فی معجزة ال الله صحیفة السجادیة حیث قال قد ذهب الکل بانها مشابهة الصحف السماء و زبور ال محمد صلی الله علیه فی الانشاء و کفی لمن اراد ان یؤمن بهم تلک الصحیفة فی الثناء فکیف یثبت حکم الولایة بصحیفة محکمة و لا یثبت حکم عبودیتی لال الله بصحائف معدودة التی ملئت شرق الارض و غربها بل لو شاء الله و ارفع الحجاب لاشاهدنک قدرتی فی الانشاء بان یجری من قلمی صحیفة فی ساعات معدودة فای حجة اکبر من هذه القدرة و ای نعمة اکبر من هذه العطیة فمن جلالة اشاراتها لم یعرف الفرق احدبینها و بین مناجات ال الله سلام الله علیهم و من عظمة مقاماتها لم یقدر احد ان یعرف ظواهرها و ان الحجة علیّ فی حین فرض اذا انسخت حکما من الشریعة و الا لو کنت مصدقا بحکم القران و اشارات اهل البیان و تلک الحجج البیضاء فی البیان فکیف یرضی احد بجحدی بظن السوء و افتراء اهل الغرور رب اشکوالیک و اضح بین یدیک و انت تعلم خوفی فی الحیوة الدنیا افرغ علیّ صبرا و انصرنی علی القوم الظالمین فیا ایها الانسان کیف لا اشکو من ابناء الجنس الذین ما جعل الله حظهم ان صدقوا الا العجز و التسلیم بان افتروا علیّ ما لا افتروا علی الاولین بانه ادعی حکم الولایة {۲۶۶} و شئوناتها فانی اعوذ بالله من عملهم و بریئ عما افتروا علیّ فی انفسهم و لیس لی الا ان اقول انی عبد بقیة الله لان وجودی عند طلعة کینونیته معدوم و ان ذکر لکان بمثل ذکر الذی یزعم النملة فی توحید ربه و معرفة امامه فلایری الاحد نفسه و ما یقرء الا حروف کتابه فسبحان الله من عمل الناس و اعوذ بالله مما یوسوس الخناس فی صدور الناس ان علماء العامة و الخاصة کلهم قد ذهبوا بان کلمات علیّ علیه السلام فی الخطب هی معجزة فی البیان و لا ینطق احد بمثلها فی البیان لعلو فصاحته و عظمة بلاغته و جلالة اشاراته فیها و بهاء دلالاته فی غیاهبها حیث یذکر اهل المعانی و البیان فی حق خطبته ما لایدرک اهل العیان الا بعد البیان و ان الحقیقة علم البیان هو اشرف المقامات و اسنی الدرجات حیث لایحتج الله بشئ علی خلقه الا بکلامه حیث قال عزذکره قل فاتوا بحدیث مثله ان کانوا صادقین و ان ذلک دلیل لعظم رتبته و جلالة حقیقته بان الله اختار من بین کل ما خلق

نسخه ابطحی

و برء باظهار حسـن الذى اكمن فى كلامه بذكر البيان و لو ان خلق السـموات و الارض و ما بينهما اكبر و لكن لم يحتج الا فى البيان و ان ذلک دليل لسر الامكان بان الله جعل سر لطافة كل ما خلق و فى السموات و الارضين و ما بينهما فى البيان و لذا لم يحتج الله بشئ سـواه و انه لاكبر عن خلق السـموات و الارض و اثقل منها لمن نظر بالعيان {۲۶۷} الى حقيقة الامكان و عرف قدرة الرحمن فى علو البيان فسـبحان الله من مدرک بعض الناس ان فى صـدر الاسـلام هنالک لو ينطق حجر ليؤمن بالله نفس و ان الان من ولد فى العجم و ربّى بينهم بالامم لينطق مثل تلک الخطب و يجرى من قلمه مثل البحور فى ذكر كل شـان و عظم و لا يشـعر به احد الا من اخذ الله ميثاقه فى يوم الاول و المشـاهد الاربعة و ان ذلک كان سـنة الناس من قبل كما حين نزل الله القران بين فصـحاء اعراب الحجاز فكل قد اسـتهزؤا به فقالوا ما هذا الا اسـاطير الاولين و بعضـهم قالوا ما هذا الا من قصص الاولين حتى مضى عشر سـنة و لا يؤمن به الا علىّ عليه السلام و ان ذلک لعلم جم لايحيط به احد الا من شاء الله و لكن اليوم ليس مثل صـدر الاسلام كل قد قرؤا القران و عرفوا شأن البيان و اسـتدلوا فى البيان بسر العيان و من قرء اياتنا و عرف اشـاراتنا ليعلم حكم البيان و لكن ان نسخ التى كانت بين الناس فيها افتراء و كذب من الذين يكفرون بايات الله و اولئک هم الخاسـرون فان اردت ان تلاحظ شـأن البيان فاطلب الخطب من عند الرجال و فكر فى اشـاراتها فهل يمكن ان ينطق من ولد فى الاعجميين بمثل ذلک الشأن و ان كل ذلک البيان و ما ذكرت فى الكتب هو شأن الفرار لما لايحتمل الناس ان يتحملوا ذروة الاسرار و يردوا على ساحة القدس و الجلال و الا ان امر الله لاحجاب له و دين الله لاستر عليه و نور الله {۲۶۸} لاظل معه و حب الله لاسخط فيه فسبحانه و تعالى عما يصفون و ان علة تحير اكثر الناس هى عدم عرفان المقامات لما يشـهدون ايات اللاهوت فى ارض الناسـوت و لايميزون بين شـئونات ارض الجبروت عن دلالات الملكوت و ان فى مذهب ال الله سـلام الله عليهم تاعدة كلية التى بمعرفتها ترفع الشبهات عن اهل السـبحات و يجمع المتضـادات الى حكم المتفقات و هى ان يرى الانسـان كل الاشـياء بما هم عليه على ما هم عليه كما ارب محمد رسـول الله (ص) كل الناس بقوله اللهم ارنى حقايق الاشـياء كما هى و ان

علم ذلک الرتبة لم یظهر الا بعلم القدر و حکم المقدر بان لایری الانسان حقیقة الاشیاء بصورتها لانها کما
هی لا یقدر ان یعرف الکل لان الکل علی صورة الانسانیة و هیکل الربانیة فی هذا العالم سواء فمن این یعرف و یمیز
الانسان بین صورة کلام الله ثم کلام محمد رسول الله ثم کلام ال الله ثم کلام شیعتهم الذین جعلهم الله
فی مقامهم ثم کلام الناس بحسب مراتبهم و مقاماتهم فی کلمة واحدة مع ان صورة کلمة لا اله الا الله التی
نطق المتکلم فی سلسلة الثمانیة سواء مع ان الواقع و الحق ان صورة رتبة المقدم رب بالنسبة الی کلمة الثانیة
فی کل مقاماتها و بها یمیز الانسان بین صور العلیین فی التبیان و یعرف ابطال صور السجین فی البیان و ان بعلم
ذلک المقام یعرف الانسان مراتب توحید الکلمات و الایات و الدلالات و المقامات و من یعرف {٢٦٩} او یقول ان
کلمة التی نطقت فاطمة صلوات الله علیها فی التوحید فالانبیاء اتوا بمثله فقد اشرک بربه بل ان الامر جنابک تقدر
ان تبسطه و لکن لما کان اکثر الناس محجوبین عن علم ذلک المقام و یشرکون بالله و ایاته بعدم علمهم
تلک الرتبة العلیة اشیر برشح من علم ذلک الطمطام الداخر الذاخر لیتلئلئن الکل بتلئلاء انوار ظلال مکفهرات
افریدوس الجلال و لیتلجلجن الکل بتلجلج انوار سماء العماء فی عرش فردوس الجمال فیا ایها الناظر الی عرش
البهاء و الثناء فایقن ان شئونات سلسلة الاولیة مقطعة الجوهریات عن غیرها فی مقامها و ممتنعة الکینونیات عن
دونها فی تلقائها و ان کل حرف نطقت شجرة الاولی له سلطنة علی ما سواه بحیث ان حرفا من القران لم یعدله
شئ فی ملکوت الاسماء و الصفات انظر الی کلمة "الٓمٓرٓ" فی القران و ان سوی نفس المشیة لو شاؤا ان ینزلوا
کلمة "المر" لینزلوا و لکن کلها لیس بمثلها لان بمثل جسدها هی موجودة فی رتبة روحها و کما ان روحها علة
کلشئ کذلک کان جسدها هی علة کلّ علة لان حرف الذی قال الله کن بروحه لیوجد کل موجود و ما هو
کائن بمالانهایة الی ما لا نهایة لها و ان صورته هی علة کل ذی اسم و لو قال الکل کن لم یشبه روحه روحه و لا
صورته صورته و کذلک انت تعرف مثل تلک الکلمة فی سلسلة المعانی ثم الابواب ثم الائمة {٢٧٠} ثم الارکان
ثم الملائکة ثم النقباء ثم النجباء فکما ان روح حرف الکاف و النون فی مقام النقباء له سلطنة و هیمنة علی روح

حرف الکاف و النون الذی فی مقام النجباء فکذلک کان الحکم فی صورتها فکل قالوا کن و لکن کلمة کن التی قال رسول الله صلی الله علیه و اله هو بمثل منطقة فی بین کل الکاف و النون منفرد عن الشباهة من ابناء جنسه و له فی الکتاب عز شامخ و مجد مانع و کذلک کل الاعما ل من سلسلة الثمانیة لان عمل سلسلة الثانیة کلیاتها و جزئیاتها عرض و شبح بالنسبة الی سلسلة الاولی و ان بعلم ذلک الرتبة یعرف الانسان حق کلمات ال الله و شیعتهم الذین ینطقون باذنهم و ان بعلم ذلک المقام لتشهد بان لو اجتمع الکل علی ان یتکلموا بمثل حرف من کلمات التی کلّم بها سلمان صلی الله علیه لن یقدروا لان الصور بمثل الارواح فکما کان جسده مقدم کل الرعیة فی رتبة الاجساد فکذلک کان کلماته سید الکلمات بین الحروف و الزبرات من غیره و لم ینزل الله بمثل حرف کلّم به سلمان صلی الله علیه قط علی احد فی سلسلة الرعیة و ان الحکم فی کل مقام هو ان مقام الثانی یری المتجلی فی مراته بمرات الاولی و کذلک فی حکم الحروف ان کلمة لا اله الا الله التی ینطق بها احد من النجباء یحکی فی المرات السابعة عن الله و ان کلمة لا اله الا الله التی ینطق بها احد من الارکان یحکی فی المرات الخامس عن الله سبحانه و ان الناظر الی طرف الفؤاد یری فرقهما بینهما و یشهد علیهما و ان الله یوم القیمة یحشرهما بمثل حشرهما {۲۷۱} فی ذلک الیوم و ان جنابک لوتدق نظرک و تصفی بصرک لتری احرف التی کلّم بها رسول الله فی الجنة الاولی و احرف التی کلّم بها احد من النجباء فی الجنة السادسة و ان بینهما کان بعد بمثل ما قدر الله بینهما حیث لا یحیط به علم احد الا من شاء الله و ان بعد مشرق البدء و مغرب الختم عنده فی رتبته معدومة لان البدایات فی التجلیات لابدء لها و ان النهایات فی الامدادات لا ختم لها ولکن المحجوبین عن لقاء المتجلی فی الحیوة الدنیا یرون صورة لا اله الا الله فی کل المقامات بحد سواء و ان ذلک کفر محض عند ال الله الاطهار لان هذه الکلمة فی الحروف اذا نطق بها ظهور البیان هی فی حروف کلمة البیان ثم فی رتبة المعانی کلمة المعانی ثم فی رتبة الابواب کلمة الابواب ثم فی رتبة الامامة کلمة الامامة ثم فی رتبة الارکان کلمة الارکان ثم فی رتبة النقباء کلمة النقباء ثم فی رتبة النجباء کلمة النجباء و ان حکم معرفة التی امر علی ابن

الحسين عليهما السلام بجابر فى حديث الذى قرئت عليک فى ذلک الكتاب لم يتم معرفة رتبته الا بشئوناتها و اياتها و تجلياتها و مقاماتها و علاماتها و دلالاتها و كلماتها و ما احاط الله ورائها مما لا يحيط به علم احد سواه و ان بعلم ذلک المقام يتفاضل العلماء بعضهم على بعض كما صرح بذلک علىّ عليه السلام فى قوله و ان الاسماء اما ظاهر او مضمر او ليس {٢٧٢} بظاهر و لامضمر و انما يتفاضل العلماء فى معرفة ما ليس بظاهر و لامضمر و هو سر القدر الذى اشرت من قبل فيه و ان بذلک الحكم المتقن لو قال احد انى نطقت بتلک الكلمة بمثل ما نطق ما جعله الله فوق رتبتى فيكفر فى الحين لان كلمة لا اله الا الله التى يتكلم بها الشيعة صوّر بها شيعة صورة كلمة لا اله الا الله التى نطق بها من احد ال الله سلام الله عليهم و كذلک الحكم كان فى الافعال و لذا ان[1] الانبياء كلما يترقون لم يقدروا ان يعملوا بمثل عمل جسم فاطمة صلوات الله عليها و كذلک كل العلم و الشئون من سلسلة السافل لم يذكر عند سلسلة العالى و لذا يخرج فى سلسلة السافل من صورة كلمة العالى كل المراتب و الشئونات و ان حين العكس كان مقام ظهور الذات فى طلعة الصفات حيث انه تنزل فى تفسير الهاء الذى كل حروفاته لكان اعظم و معانيه لاجلى و الطف و ان ذلک لهو الشرف الذى قال الصادق عليه السلام فى قوله من بلغ مواقع الصفة بلغ قرار المعرفة و من عرف الاشارة فى الدلالة استغنى عن الاشارة فى الحكاية و من عرف الفصل من الوصل فيعرف ما اشرت فى تلک الدلالات و يعفو للذى هو ناظر برب الصفات عن ذكر السبحات و الدلالات و الحكايات و المقامات و الايات بحكم ربه انه لا اله الا هو ذو فضل عظيم و ان من مقامات بيان ذلک السر هو ما لا يخطر بافئدة بعض الناس و لا يليق بشأن احد منهم و لكنى {٢٧٣} لما اراک من اولى العلم و البيان اشير برشح من هذه الطمطام الذاخر الداخر المتلاطم المواج ليكون بابا لمعرفة ذلک المقام و هو ان لا ترى الكثرات فى تلقاء اية الذات ذى وجود و تنظر اليهم كيوم الذى لم يک منهم شيئا مذكورا و بذلک الشأن لما استقرت بالحقيقة ترى السر فى طلعة المتجلى نفس العلانية و العلانية نفس السر فى حضرة التجلى و لاتفرح بعلم شئ و لا بقدرتک

نسخه ابتدایی

---

[1] - نويسنده كلمه (ارى) را خط زده و روى ان كلمه (ان خ ل) نوشته است

علی شئ و لا بتملک ما جعل الله فی قبضتک و لابروح و لاریحان ولابذکر و لا ببیان و لا بالاء الجنة و لا بغرفاتها و اذا تذکر شیئا منها ما ترد فی ذکره و لا فی سره الا طلعة متجلیک و تراه ظاهرا موجودا حیث لم یک معه شئ و لا تذکر فی رتبته شئ و بذلک اشار علیّ علیه السلام فی مناجاته یوم شعبان حیث قال عز ذکره الهی هب لی کمال الانقطاع الیک وانر ابصار قلوبنا بضیاء نظرها الیک حتی تخرق ابصار القلوب حجب النور فتصل الی معدن العظمة و تصیر ارواحنا معلقة بعز قدسک الهی و اجعلنی ممن نادِیتَهُ فاجابک و لاحظته فصعق لجلالک و ناجِیتَهُ سرا فعمل لک جهرا و انت اذا بلغت من قبل اوتصل من بعد بمقام العظمة و سر الهویة و هویة الاحدیة و ظهور الصمدانیة و جمال الربانیة تقرء کل الاذکار کما قرء عزذکره فی دعائه بعد صلوة الوتر انت الله عماد السموات و الارض {۲۷۴} و انت الله جمال السموات و الارض الی ما قال علی علیه السلام فیاطوبی لمن شرب ماء الخمر الحیوان فی الحیوة الدنیا و یجعل نفسه بمثل ما خلقه الله من دون کلفة علی نفسه و ان الله قد فرض للمتعارج الی مقام معرفته و حبه احکاما لایسعها الا علمه فمنها فرض علی الذی یسافر من الحق الی الخلق رجاء الاکبر بان لایخاف من نفسه و لو احتمل کل ذنب قد احاط علم الله لان الله غنی ذو رحمة واسعة یغفر لمن یشاء بما یشاء و لا رادّ لحکمه و لامعقب لامره و منها فرض علی الذی یسافر من الخلق الی الحق ان لا یطمئن بنفسه و لو عملت کل الخیر لان الله ذو عدل دائم و لو اراد بشئ حکم العدل لایقوم به السموات و الارض و ان له البداء فی ملکوت الامر و الخلق و کفاک فی ذلک السبل ما اشار ابو عبد الله علیه السلام فی خطابه حیث قال عز ذکره یا اسحق خف عن الله کانک تراه و ان کنت لاتراه فانه یراک و ان کنت تری انه لایراک فقد کفرت و ان کنت تعلم انه یراک ثم برزت له بالمعصیة فقد جعلته من اهون الناظرین الیک و اشهد فی ذلک السبیل یا ایها الجلیل بانک ان خفت من ربک یخاف منک کل الناس حیث اشار عز ذکره فی خطابه من خاف الله اخاف منه کل شئ و من لم یخف الله اخافه الله من کل شئ ثم قال عز ذکره من عرف الله خاف الله و من خاف الله {۲۷۵} سلخت نفسه عن الدنیا و ان العبد لم یکمل فی مقام العبودیة حتی لا یخاف من الناس و یری

الکل فی جنب حکم الله کمثل سواد عین نملة میتة و کان المدح عنده رضاء الله و الذم سخطه کما اشار الصادق (ع) فی قوله بان حب الشرف لایکون فی قلب الخائف الراهب و ان السالک الی الله فی المنهج البیضاء و الرکن الحمراء فی ذلک السفر لم یوصل الی مقام وطنه الا بکف الصفر عما فی ایدی الناس و ما ینسب الیهم و ان اعلم الناس بالله وایاته ارضاهم بقضائه و علی السالک فی ذلک المقام حق ان یجعل حکم ذلک الحدیث فی قلبه حیث قال عزذکره عجبت لمرء مسلم لم یقضی الله عز و جل له قضاء الا کان خیرا له ان قرض بالمقاریض کان خیرا له و ان ملک مشارق الارض و مغاربها کان خیرا له و یشاهد رضائه للموت فی کل شئوناته لان العبد لم یرض قلبه و لا یکره الدنیا الا بحالة الموت و حق علی المؤمن الخالص ان یذکر نفسه بذکر الموت فی کل یوم و لیلة خمسة و عشرین مرة حیث قال عز ذکره من فعل ذلک یکتب الله له ثواب الذی یستشهد فی سبیله و ان العبد لو یلطف نظره لم یرعزا الا فی حب الله و ان علة حب الناس باللئالی و الذهب هو کانت لاجل حبهما حب الله و لذا یحبونهما کل الناس و کذلک الحکم فی العکس بالعکس للعکس فاسئل الله ان یاخذ ایدی عباده فی ذلک السبیل لانه وعرزکوان اجرد خشن لاینجوا منه الا من شاء الله و ان الذین یدخلون النار {۲۷۶} ما یدخلون الا فی هذا السبیل و لذا اجترحت فی ذکر الاشارات رجاء لعفو من یحزن قلبه بقرآئة تلک الدلالات و منها فرض علی الذی یسافر من الحق الی الحق ان لا یبقی فیه انیة محدودة لان لو ذکر معه فی شأن انیة ممکنة لم یک من اهل ذلک السبیل و ان ذلک مختص لال الله و من شاء الله من الذین یستقرون علی الارائک المُتّکئة فی جنات اللاهوت و الذین یشربون الماء الخالص فی کاس العظمة فی جنات الجبروت و الذین یتنعمون بلحم الطری فی جنات الملک و الملکوت و ان الاشارات لاتشتبه علی جنابک فان لهم لا ذکر الا ذکر الله و ان عبّر فی مقامهم ذکر الصفات و الاسماء و الالاء هی مکنسة للاوهام و الا انهم ایات الصرف و تجلیات البحت و ظهورات البات و شئونات الذوات و کینونیات الصفات لله خالق الاسماء و الصفات حیث اشار علیّ علیه السلام عن مقامهم فی نفسه بقوله الحق انا ذات الذوات انا ذات فی الذوات للذات و قال الشاعر فی مدحه یا جوهرا قام الوجود به و الناس

بعدک کلهم عرض   و اشــار عبد الحمید ابن ابي الحدید فی خطابه الیه // صــفاتک اســماء و ذاتک جوهر //

بريئ المعانی عن صفات الجواهر //   یخل عن الاعراض و الکیف و المتی //   و یکبر عن تشبیهه بالعناصر // و ان

کل ذلک اسماء و صفات فی البیان لعلو ذکرهم و جلالتهم و ان العبد لم یدخل لجة الاحدیة {۲۷۷} الا اذا سافر منها

الیها و جعل ذکرها و نعیمها هی نفسـها لاسـواها و هی الجنة التی لاظل لها و لایدخل فیها احد غیر اهلها و لذا صـار

الجحیم سـبعة و الجنان ثمانیة و هی لایدخل فی الاعداد و لایذکر معها   فیا ایها الانسـان ان سـر الذی به یسـکن

فؤادک هو ورودک علی تلک اللجة فلا تحرم نصـیب نفسـک فی الحیوة الدنیا فانها باطلة لاحکم لها عند اهل

الحقیقة فاقبل الی الله بکلک وانس ما سـواه بحبک و سـافر منه الیه فی ذلک السـبیل الاعظم و الصـراط الادوم

فانک لو تعمل فی تلک اللجة عملا لم یعادلها بها جنات السـبعة و ما خلق الله فیها و لا تصـغر حق ذلک فانک ما

قدره حق الا اذا تدخل باذن الله فیها فاذا دخلت لاتقدر ان تخرج عنها و لاتحکی فیها الا من ربک و لاتسـکن الا به

و لا تنطق الا فی قدرته و لا تستلذ الا بطلعته المتجلیة لک بک و لا تشیر الی شئ سواه و لاتقدر ان ترید شیئا لان

الارادة رتبة الفعل و ان ذلک المقام رتبة ذاتک و منقطعة عنه الاسماء و الافعال و الظهورات و الصفات و اذا بلغت

ینطق سـرک بکل ما نطق علیّ علیه السـلام فی علانیته   و منها ما قال فی خطبة الطتنجیه رایت الله و الفردوس رای

العین و لاشک ان الحق ما قصد ذات الرب بحکم الامتناع و شأن الانقطاع بل اراد ظهور هویته المتجلیة له به فی

رتبته التی نطق فی حقها فی کلامه عن عالم العلوی تجلی لها بها فاشـرقت و طالعها {۲۷۸} فتلئلئت فالقی فی

هویتها مثاله و ان قوله فاظهر عنها افعاله لیس حکم ذلک السـبیل لعدم جریان الدلیل و هوالله حسـبی فی ذلک

السـبیل و هو المولی فنعم الجلیل و هو المولی فنعم الجمیل و هو المولی فنعم الخلیل و هو المولی فنعم الوکیل   و

منها فرض علی الذی یسـافر من الخلق بعین الحق او العکس ان لا یری نورا الا نوره و لا خلق الا خلقه ویدور کل

شئون تلک الرتبة فی حول تلک الکلمة و ان المسـافر فی ذلک السـبیل یری فی طریقه عجایب الملک و جراسـیم

الدهر فی کل عالم بما قدرالله فیها و انا لو اکشف الغطاء لتقول فی حقی ما یجری القضاء فی البدآء ما هذا الا شئ

عجاب و على السالک فی تلک الاسفار حق ان یعرف حرف کل عالم فی الحروف المسطرات لئلا یحجبه حکم عن حکم شئ و یری تطابق العوالم بمثل هذا العالم و انا بما عرفت من الحکم و البیان فی الحروف اشیر ببعض حکم البیان لیکون السالک علی بصیرة من حکم الانسان و هو ان الالف فی مقام الحد حروف روح الکلیة ثم البآء حرف نفس الکلیة و لذا قال نفس الذی نزل حکمه فی القران بقوله و انفسنا و انفسکم قال انا النقطة تحت البآء ثم الجیم حرف الطبیعة الکلیة ثم الدال حرف مادة الکلیة ثم الهآء حرف شکل الکل ثم الواو حرف جسم الکل ثم الزآء حرف محدد الجهات فلک الاطلس ثم الحآء حرف فلک الکرسی ثم الطآء حرف فلک البروج ثم الیآء حرف فلک المنازل ثم الکاف حرف فلک الزحل ثم اللام حرف فلک المشتری ثم المیم حرف الفلک المریخ {٢٧٩} و لذا قال الشاعر فی خطابه حتی اتصلت بها هبوطها //من میم مرکزها بذات الاجزع// عَلقت بها ثآء الثقیل فاصبحت // بین المعالم والطّول الخضّع // ثم النون حرف فلک الشمس ثم السین حرف فلک الزهره ثم العین حرف فلک العطارد ثم الفاء حرف فلک القمر ثم للنار القاف و للهوآء الرآء و للمآء الشین و للتراب التآء و ان ذلک مراتب سفر الذی یسافر من الحق الی الخلق و ان فی الصعود فاول مقامه حرف التآء و هو حرف المعدن ثم حرف النبات و هو الثآء ثم حرف الحیوان هو الخآء ثم حرف الجن و هو الذال ثم الحرف الملک و هو الضاد ثم حرف الانسان و هو الظاء و ان الی ذلک تنتهی رتبة الحروف فی حکم الصعود و النزول و ان کلما اشرت فی تفسیر الهاء اول حرف من کتابک العزیز لکشف السرّ انّی لاعلم لایکشف الستر عن وجه السر بل تزید الحجبات بذکر الدلالات و حکم العلامات و اشارة الایات و الاشارات و اناذا لاجتراحاتی بین یدی الله و کشف الستر عن وجه السرّ اناجی الله بهذا الکال لسانی لیجیب الله دعائی فی حقک و یبلغک الی مقام خطابک فی کتابک و تعفو نفسک عنی عما اطلعت من جریراتی و تستغفر ربک لی و للذین اتبعونی فانی انا التواب الحلیم و لیکون بذلک ختام الکلام مسکا لان فیه فلیتنافس المتنافسون فیا ایها الخلیل {٢٨٠} فاعرف حق تلک الایام فان الشمس ما طلعت علیها بمثلها و ان لکل نصیب فی کتاب ربک و ان الله لیجزی الکل بما اکتسبت ایدیهم

و لایعزب من علمه شئ فی السموات و لا فی الارض و انه لغنی عما کان الناس یعملون و ان لکل من عرف الحق حق بان یعلنه و یبطل عمل الذین یریدون ان یطفئوا نور الله بافواههم و ابی الله الا ان یتم نوره و یعلن کلمته و لو کره المشرکون

نسخه ابتدایی

فی جواب من سئل فی تفسیرعن ما قال السید العالم و الحبر الملی کاظم (ع) سیاتی زمان یقرء الحمدلله رب العالمین بکسر الهمزة و الراء و یکون صحیحا

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله الذی جعل طراز الواح صبح الازل طراز الالف القائم بین البائین فلاحت و اضآئت بعد ما بدعت قبل ما اخترعت حین ما انشات فاستقامت و استنطقت فملاء بها افاق العمآء فی السمآء اللاهوت و ارض الجبروت حتی قام کل بوجوده و استضآء کل بظهوره و استنطق کل ببطونه حیث ما دل نور الا بنوره و لا ذکر لشئ الا بظهوره فسبحان الله موجده رب السموات و الارض عما یصفون و الحمد لله الذی جعل طراز الواح شمس الازل طراز نقطة المنفصله عن ظهور الالف تحت البآء فلاحت و اشرقت و استشرقت لما بدعت و اخترعت و انشئت و احدثت و عینت وقدرت وفصلت و اقضت {۲۸۱} و اجلت و احکمت و اقبلت حتی قام تلقآء مدین عز الصمدانیة و خضعت تلقآء مدین جود الربانیة و خشعت تلقاء عرش الوحدانیة و سجدت تلقاء عرش الرحمانیة و صعقت وقالت مالی و نورالاشراق مالی و عهد المیثاق مالی و یوم الذی یکشف الساق بالساق مالی ویوم التلاق مالی و ما عملت ایدی رجال النفاق مالی و هذا الکف التراب الملفق باالوثاق و هذه الشئونات الدالة علی حکم الطلاق ثم قعدت و تبلبلت و تشهقت و تعرفت و باکت قالت این نور الذی ینطق عن شمس الجلال ثم هدی و این نور الذی تجلی لی و اضحکئ ثم ابکی و این نور اطعمنی من جوع ثم اسقی و این نور الذی اکرمنی ثم هدی و این نور الذی خلقنی من نطفة ثم جعلها حوریة حسنی و این نور الذی نزل ما فی الصحف الاولی ثم موسی ثم عیسی ثم نزل لمحمد دنی فتدلی فکان قاب قوسین او ادنی و این نور الذی اهلک قوم عاد و ثمود و نوح و ما کان اظلم و اطغی و این نور الذی خلق الشعری و ما ینطق الصبی عن العلی و این نور الذی قال ما یکذبنی بما رایت و لقد اراه نزلة اخری ما کذب فؤادی ما رای افتکذبونه بما اطلع من احکام منظر الاعلی لا و ربک قد علمه شدید القوی و انه سعیه الیوم یری و

نسخه ابتدایی

ليس له الا ما بلغ و سعى و ان اليه المنتهى و ان اليه يرجع الاخرى ثم اولى هذا نذيرمن الافق الكبرى هو الذى
يريكم اياته لعل احدا منكم يتذكر او يخشى و ان اقل القول هذا فمن اتقى و هدى ام للانسان ما تمنى {٢٨٢} فلله
الاخرة و الاولى قل لمن يصلى فى نارلظى كيف امنت و هاجرت ثم كذبت و اغوى هذا كتاب لما فى صحف
الاولى و لقد اريناه كل اياتنا الكبرى فاستكبر و كذب و طغى قل ائت من قبل باية اخرى ان استكبرت على
حكم رب الاعلى الا تسرفوا قل ائتوا بالكلام الاولى مثل ما هذا الفتى يات بما كان عزى ان هذا هو حكم لمن اتقى
ثم هدى و لقد كفر هذا ثم من فعل اللات و العزى و ان فرعون من قبل لقد اتى بشئ ادنى و انتم لتكفرونه و
لاتاتون باية كبرى هذا نصيب لمن اعرض ثم هوى و لقد التقى الملتقيان ثم طغى و ان افترى فقد فعل قرينه
الاخرى قل ادخلوا المقابر ثم تنسى ان هذا لنارلظى احاط اليوم بانفسكم و انتم اليوم لاتبصرون و لا تخشى و
لايليق بجحدكم بما كتبت امرئة انثى و انها لاحدى من القانتات الكبرى و ان رجال الاعراف يلعنونكم فى بكرة
و ضحى و ان هذا اية من اياتنا الكبرى قل ان العاقبة للمتقين و لمن اتقى من نار تلظى قل رب كانهم بنات انثى
لايقدرون ان ياتوا بايات الكبرى ثم استقامت و قالت يا رب العلى و الثرى فاحكم لمن كذب و طغى و ادنى من
اياتنا[١] الكبرى فان الطير الفؤاد قد تغرد على اغصان شجرة الطوبى و ان بلبل نور الجلال قد تغنى بما لايفنى
فسبحان الله رب العلى و الثرى كان طيور العمآء تغردت و استكفت فى جو الهواء ليوم الذى انشق الارض ثم
السمآء طوى ثم تنفست و استفادت و تفرقت {٢٨٣} و اجتمعت و قالت ان اليوم قد قاموا كل ذى الاسطاط بعد
صيصيتهم بالاسطاط و ان هذه شقشقة انحدرت لصيصيتهم اذا قاموا بحكم الفراق و يئسوا يوم الذى يكشف
الساق بالساق و يعرضوا من تلك الكلمات النازلة من مكفهرات سماء الاشراق و كفى فى يوم الوثاق عهدالله فى
يوم الوثاق واعوذ بالله رب الفلق من كل ما فتق من الشقاق و النفاق و استعين بالله فيما استنطقت و تكعبت و
ملئت بها الافاق و لقد نزل بى كتاب من الوافد الى نور الفؤاد و سئل من حكم الجواد عن ذوى الاسرار و الاشهار

نسخه ابتدایی

١- اياتک خ ل

بما اراد الله فی اسرار المعاد و اناذا انزل فی قلم المداد ما شاء الله رب الغیب و الاشهاد وان هذا الکتاب قد اقتدی بما نزل من قلم الجواد یا ذکر الله العلی سلام الله علیک ها اناذا واقف ببابک سائل من جناب عزک بان السید العالم و الحبر الملّی کاظم علیه السلام قال ان سیاتی زمان یقرء الحمد لله رب العالمین بکسر الهمزة و الرآء و یکون ذلک صحیحا اسئلک ان تعلمنی شیئا من تاویل هذا الکلام و تطفع علیّ رشحا من هذا البحر القمقام و تطفئ سراج عقلی و تطلع صبح فؤادی تنثر نظمی ویکون عالیها سافلها یا ایها الخلیل قرب الیّ فان منادی الجلیل فی النار الخلیل ینادی بالرحیل فی غیاهب ذلک السبیل بتلک الحجج البالغة فی هذا الدلیل و استعد لما ارید ان اسقیناک من ماء السلّسبیل {۲۸۴} ودع القال من اهل المقال فان سر المأل هو صرف الجلال بعد کشف قناع الجمال من ذوی الجلال و ان ذلک لهو الکمال للمسبحین الکروبیین فی سماء الاعتدال و المهللین المقدسین فوق قلل الجبال و ان الوبال لمن اعرض عن ذلک الجمال و اغرق نفسه فی بحر الضلال و یسکن فی ظل تلک الظلال التی احاطت الیوم کل الرجال و ان ایته فی سلسلة الحدود یغلهم بما طلبوا بانفسهم تلک السلاسل و الاغلال عصمنا الله بمحمد و اله عن تلک السلاسل فی منطقة الزوال ثم فی الغدو و الاصال فاعرف یا ایها السآئل من سبحات ایات الجلال فان الله ربک ذوالجلال و الجمال قد نزل الفرقان علی غایة الاعتدال بحیث یکون نسبة کل الحروف الی نقطة الجلال فیه بحد سوآء و ان لکل نصیبا منه یعرف رجال الجلال فیه ما لایدرکه رجال القیل و القال و ان انت تذکر لاحد منهم من حکم تلک الورقات المنبتة من شجرة الجلال فیقولون ما سمعنا بهذا فی حکم ان هذا الاضلال قتلهم الله بما لایدرکون تغرد هذا البلبل الفصیح علی تلک الورقات من شجرة المبدء و المال ولکن لما انت اهل لذلک الحال ارشحناک ما شئت من یمّ الجلال لما سئلت من اعراب کلمة الحمد لله رب العالمین فیما فصل من قبل کاظم بعد احمد صلوات الله علیهما من سبحات   دلائل والجمال و انت ان کشفت السبحات و الاشارات و ادخلت روحک فی ذلک البیت المال یصح ان تقول {۲۸۵} الحمدُ للهُ ربُّ العالمین بمثل الله نور السموات و الارض لان فی لجة الاحدیة لیس مقام الافتراق و لا تقدر ان ترفع حرفا علی اسم الله و تکسره بمثل لجة اهل

الافتراق   بل الحمد اسم ثم الله اسم ثم الرب اسم ثم العالمین اسم لله خالق الاسماء و الجلال و یصح فی ذلک المقام بالرفع و النصب و الکسر لان کل الجهات کان اسمائه و کل الاعراب کان صفاته ولکن بشرط ان لاتری الکسر غیر النصب و لا النصب غیر الرفع و لاکلمة الاول الا نفس کلمة الاخر لان اشرق النور من صبح الازل لاح علی هیاکل تلک الکلمات بحد الاستوآء من دون حد الانشآء ولکن الیوم لن یصح لک ان تقرء بمثل ما القیناک لان له یوم وعد اذا شاء الله لیظهره و ان قرئت لایقبل الله عنک لان تلک الکلمة من القران الان مقتول بمثل نفوس الائمة علیهم السلام و لذا قدم حرف اللام و ینکسر الکلمة و انها تترقی اذا رجعوا ال الله سلام الله علیهم هنالک یامرون الناس فی الاعراب ما یشاؤن و ما هم ان یشاؤا الا ان یشاء الله و ان ذلک حکم من لجة الجلال و لایعرف منه اهل القیل و القال الا کلمة الضلال و انک اذا نزلت الایة من ذلک المقام تجری علیها الاحکام بما احاط علم الله ان قلت فی اول یوم الرجعة کلها مرفوع او منصوب او مکسور لقلت حق و ان قلت کلمة مرفوع ثم کلمة مکسور ثم کلمة منصوب لقلت حق و ان قلت بمثل اعراب الیوم لقلت حق و ان قلت بمثل ما ذکر الکاظم (ع) لحق و ان دلیله رشح من ذلک الطمطام الذاخر المجری عن تحت {٢٨۶} جبل الازل و ان علی محاریب اهل الجلال دلائل یعرفونها   فمنها ایة من القران و ما من دابة فی الارض و لا طآئر یطیر بجناحیه الا اهم[1] امثالکم ما فرطنا فی الکتاب من شئ ثم الی ربهم یحشرون   و ان منها نص عن رسول الله (ص) حیث قال و قوله الحق فوق کل حسنة حسنة حتی احبنا فاذا احبنا لیس فوقها حسنة   و منها دلیل من العقل بان الله قد خلق الکل لامره و من کان لفیضه من نفاد   و منها من الافاق حیث تری یترقی الکل بماشاء و کذلک فی الانفس کما تری بان هذا العبد ترقی فی سلسلة الشیعة بمالایدرکها احد من اهل الحقیقة حیث یتکلم فیما یشآء بلحن الفرقان من دون تعطیل و لا زوال   و ان ذلک من فضل الله علیّ و لکن اکثر الناس لایشکرون و ان ما اعطیناک هذه شقشقة انحدرت ثم قرت و صیصیة ارتفعت ثم رجعت و لایعرف الفلسفیون منها الا سفسطة سفسطة و لا

---

[1] - امم نیز خوانده میشود باید با نسخ دیگر مقابله شود

الاشراقیون منها الا فلسفة فلسفة و ان الیوم انهم لایقدرون ان یعارجوا الی معراج الحقایق و لایدرکون کلمات الدقایق لان ایات الله قد ظهرت   قل قوموا یا اولی الاسطاط بکل صیصیتکم ثم یا اولی القسطاس بکل قوتکم فان طیرالعماء یقول فی الجو هل من مبارز یبارزنی بایات بینات من کتاب الله و هل من ذی صیصیة یعادلنی بتلک المناجات العالیات من فضل الله و هل من ذی قدرة یقاوم معی و یعجزنی باتیان من تلک الکلمات {۲۸۷}الطیبات من حکم الله و هل من ذی قوة یقعد بین یدی و یجری من قلمه بلاسکون بمثل ما یجری من خزائن الله من مداد قلمی بمثل تلک البحور المسجورات فی ایات ظهور البالغات و مثل تلک القلازم المکفوفات فی مناجات الزاکیات و مثل تلک الیمایم الثجاجات فی تلک الخطبات الوافیات و مثل تلک الانهار المملوات فی تلک الکلمات بالاشارات الحقایق و الایات الدقایق و المقامات الرقایق و العلامات الشوارق فاین المخلصون فی تلقاء یم الجلال و این الموحدون القائمون فی تلقاء مدین الجمال و این المنقطعون الی لجة الاتصال و این السالکون فی لجة الانفصال و این العرفاء البالغون الی ذروة الاعتدال و این الطالبون المجاهدون الی مقام الاعتدال و این المستضعفون الباکون لما وعد الله فی یوم المال و این المشفقون الخائفون من سلاسل الحدید و الاغلال ثم این الاشراقیون من حکما العدل و الکمال و این الفلسفیون من علماء القیل و القال و این المجتهدون المجاهدون بالدلائل و البرهان و این المدقون فی اشارات الحقایق و الاعیان و این الشجاعون فی مقام العلم و الایمان و این الناظرون الی حقایق الامکان و این الصیصیون الذین یقومون بکل قوتهم اذا طلعت بینات الانسان و این الشقشقیون الذین یجادلون فی الایات الرحمن فاین الشمس و القمر لما یختفیان {۲۸۸} فی الحسبان لِمَ لاتبارزون لِمَ لاترکبون لم لاتصلحون لم لاتستعدون لم لا تلبسون عمل الدوار[۱] فی الحدید لم لاتخرجون اسیافکم من وراء قلوبکم زبر الحدید لم لا تقاتلون فی میدان الجلال لم لا تقرؤن رجائزکم بمثل هذا الفتی القائم الراکب علی فرس الاستدلال لم لاتنطقون عن الجلال بالجلال فی الجلال الی الجلال لم لاترمون برمی الایات من

نسخه ابتدایی

---

۱ - این کلمه (الدواد) نیز خوانده میشود باید با نسخه دیگر مقابله گردد

الجدال لم لا تقتلون انفسکم و لا تعتذرون و لاتؤمنون و لا تتفکرون و لا تعقلون و لا تشعرون و لاتهتدون الیّ سبیلا یا الهی انت تعلم موقفی فی میدان الجدال بایات الجلال قدضاق صدری علی الفرس و اشهدنی ثم ان ثقل الحدید و الات الحروب عجزتنی و لم یبارزنی الی الان احد من خلقک فقرب یا رب لقائک فانهم اموات و ان کانوا یحیون لیوقنون و انک تعلم انی لعلی یقین من فضلک و رحمتک و انک انت خیر الفاضلین فیا ایها السائل الخلیل[۱] و المعتمد المعتدل الجلیل بلغ الی الکل ذلک الرجز من نفسی لعل الناس یتذکرون فیه و فیه یتفکرون و یعقلون و انی لاعلم ان الیوم لایقدر ان یبارزنی احد لامن الموحدین المخلصین و لا من المنقطعین البالغین و لامن السابقین الاولین و لا من المهاجرین الاخرین و لا من الاشراقیین الکملین و لا من الفلسفیین المجاهدین و لا من عرباء الیمانیین و لا من فصحاء الحجازیین و لا من المغرب عباد البحریون و لا من المشرق عباد البریون و لا من شطر الیمین عباد الصادقون المسلمون و لا من شطر الشمال عباد المفطرون المکذبون و لا احد من اولی الالباب المستصیصون {۲۸۹} و لا من اولی الابصار المستشقیقیون و لا الساکنون فی لجة افریدوس و لا المتعارجون الی سماء القدوس و لا المتنعمون فی الحیوة الدنیا بالاء الفردوس و لا المستطیعون من اولی الباس و الجرسوم و لا المکیون و لا المدینون و لا البصریون و لا الشامیون و لا القسطنطنیون و لا الترکیون و لا الرومیون و لا العراقیون و لا الفارسیون و لا احد من السابین[۲] فوق الارض و ان قال احد ان ذلک حکم یطابق حکم الاولین قل هات برهانک و الا لکنت من الکاذبین   فو رب السماء و الارض انی کلما قلت و کتبت شاهدت بفؤادی بمثل علم الیقین و ان الناس لو یسلکون الی الله و یجادلون فی ایات الله و یبارزون فی سبیل الله لیسیرون فی مقام انفسهم و لایقدر ان یرقی الیّ الیوم طیر احد و انی لَاَحبّ ان اقبل بجسدی رمی حق من المبارزین و لکن الی الان لم یرم الیّ احد شیئا و ان البعد کان الناس بمثل حکم قبل فویل للذین یفترون و یکذبون و لا یشعرون و لقد نزلت فی جواب ما سئلت فی نفسی شقشقة من شقشقات العظمی و صیصیة من صیصیات الکبری لیکون حجة لمن فی

۱- الجلیل نیز خوانده میشود نقطه هم در بالا و هم در پایین قرار دارد

۲- السّابین خ ل

السموات و الارض و لا یقول احد لو عرفنی هذا الفتی دلالة من بیناته لا قوم معه و کنت من الغالبین بلغ ذلک الجواب الی الکل فان السیّل لاینحدر عن الدلیل و لا الطیر لا یرقی الی الی السبیل و انا لله و انا الی ربنا لمنقلبون سبحان ربک رب العزة عما یصفون و سلام علی المرسلین و الحمد لله رب العالمین {۲۹۰}

نسخه ابتدایی

هذه اجوبة للمهاجر الی الله الاحد و الفرد الصمد جناب الاوحد الامجد جناب الملا احمد علیه بهاء ربه بلاعدد و لا امد و اسئل الله یبقیه فی بهائه الی ان یعرجه الی عالم السرمد و یصعد عن ذلک و یدخله فی جنة الابد انه کان علی کل شئ قدیرا و بکل شئ علیما

بسم الله الامنع الاقدس

سبحانک اللهم یا الهی لاشهدنک و کل شئ علی انک انت الله لا اله الا انت وحدک لا شریک لک لک الملک و الملکوت و لک العزة و الجبروت و لک القدرة و اللاهوت و لک القوة و الیاقوت و لک السلطنة و الناسوت تحیي و تمیت ثم تمیت و تحیي و انک انت حی لا تموت و ملک لا تزول و عدل لا تجور و سلطان لا تحول و فرد لا یفوت عن قبضتک من شئ لا فی السموات و لا فی الارض و لا ما بینهما تخلق ما تشاء بامرک انک کنت علی کل شئ قدیرا لا شهدنک و کلشئ بانک انت لن تُسبح بذاتیتک و لن تُحمد بکینونیتک و لن تُوحد بنفسانیتک و لن تکبر بانیتک لاسبحنک عن کل ما سبحک من شئ او یسبحک و اقدسنک من کل ما قد قدسک من شئ او یقدسک و انزهک عن کل ما قد وحدک من شئ او یوحدک و انفی عنک کل ما یقع علیه اسم شئ اذ ما دونک خلقک و فی قبضتک قد خلقت کل شئ بمشیتک و جعلتها شمس وحدانیتک و ما قد قدرت لها اولا الا باولیة نفسها و لا اخر الا باخریة ذاتها و قد نزلت بها الکتب و اَبعثتَ بها الرسل {۲۹۱} لئلا یعبد احد الا ایاک و لا یری احد معبودا سواک و انی لاشهدنک یا الهی بان حجتک فی کل شأن قد تمت علی کل الممکنات و کلمتک فی کل حین قد ارتفعت فوق کل الموجودات و ما عَلمتُ لخلقک من اول لاذکرنک به و لا اَعلمُ اخرا لاثنینک به بل علی ما اشهدتنی من اول بدیع فطرتک الی حینئذ ما کان ظاهرا عنک الا اٰیة مشیتک و قد اظهرتها فی کل ظهور باسم نبیّ حتی انتهیت العوالم الی یوم محمد حبیبک و جعلت مثلها عندک کمثل الشمس لو تطلعنها بما لاعدّ له انها هی شمس واحدة و ان تغربنها بما لاعد له انها هی شمس واحدة الا و قد جعلت مقادیرک من عندها فی کل ظهور ما قد احببت بما یعبدنک موحدیک و ینقطعن الیک مسبحیک فلا شهدنک و کل شئ بانه بعد ما قد

نسخهٔ ابتدایی

اظهرته من قبل و نزلت علیه الفرقان قد اکننته فی حجب العرش و اخزنته فی سـرادق المجد لیوم قد قدرت فیه
ظهور حجتک و ما جعلت ظهور حجتک الا کنفس ظهور حبیبک من قبل و قد اظهرته بما قد اظهرت حبیبک
بایات یعجز عنها العالمون و ان بمثل ما قد حفظت من یوم ادم الی محمد تلک الجوهرة المجردیة قد حفظتها من
بعد الی تلک السنة و ما قد قدرت لها ظهورا الا بظهورک و لا بطونا الا ببطونک و انی لاشهدنک حینئذ بان کل
من اهتدی بالفرقان من قبل لو یرجع الی ما قد نزلت من قبل فی الفرقان و ما احتجبت فیه علی کل نفس لیقدرن
ان یتجاوزن عن الصراط اقرب من لمح البصر اذ کل ما یقول القائلون فی الاسلام یرجع الی قول حبیبک من قبل و
انه یثبت {۲۹۲} ما قد قدرت له من الحق بما نزلت علیه من الایات البینات التی یعجز عنها من فی ملکوت الارض
و السموات انی لاشهدنک یا الهی بان ظهور حجتک لم یکن الا مثل ظهور حبیبک فکما قد ارفعت ما احببت فی
الفرقان بما نزلت علی رسولک لتحکمن حینئذ من عندک اذ الخلق و الامر لک و انی لا شهدنک فیما ینسب
الناس الیّ بانی ما اَمَرتُ فی کتاب یبلغ احدا الی کل الناس الا تطهیر الهواء و بعد ما قد ذکرت ارتفاع امرک فی
الفرقان قد اقترنت بذکره اثبات حکمک من قبل علی کل من امن بک الی ان یصل الیه حکمک و انی الی حینئذ
ما امرت احدا بحکم بدع من عندک و کل ما اختلف الناس لایتحرکون الا فیما یرجع الی اهوائهم بلی قد ضمّنتَ
ان تجدّدن للناس ما تمنن به علیهم من فضلک بمثل ما کانت سنتک فی کل ظهور و ان دون ذلک الحکم لو
یروی منی من احد فلم اصدقه بلی قد نزلت تسع واحد من عدد کلشئ فی کتاب و ما اذنت به من احد لئلا یبتلی
یومئذ بما تحزن به نفسه هذا ما اشهدتک و کل خلقک و ان بعد ما قضی من ظهور محمد الف و ماتین و سبعین
سنة یفتری علیه المفترون بمثل ما ذهب هؤلاء فکیف و اول ظهور سرک و مطلع غیبک فلتحفظن اللهم اولیائک
المتقین ان لایخرجن عن حکم الا و یدخلن فی حکم ما قد قدرت لهم من عندک و ان لایقبلن من کل احد ما
یروی الا و یشهدن کتابا یوقن علی صدقه من عند حجتک او یسمعن من عنده ما یقدر ان یعملن به فان دون
ذلک لم یکن سنة المتقین و سکینة المتدققین {۲۹۳} و انی لاجیبن حرف الالف و الدال اول ما قد ناجاک فی

دعائه بانک لم تزل کنت غنیا بنفسک عن ذاتک و کیف و غنائک عن خلقک و انک ما خلقت من شئ الا

لیعرفنک ثم لیعبدنک و ما یمکن من شئ ان یعرفک الا بما قد عرفته من حجتک و لایقدر ان یوقن بحجتک الا

بما اتیته من بینتک فلاشهدنک و کل شئ بان یومئذ لم یکن من عندک من حجة الا ذات حروف السبع عبدک

الذی قد اتیته حجة نبیک من قبل و جعلته اخرا بظهور اولیتک و باطنا ببطون ظاهریتک اذ انت الاول و لیس من

قبلک من شئ و انت الاخر و لیس بعدک من شئ و انت الظاهر و لیس قرینک من شئ و انت الاخر و لیس بعدک من

شئ و انت الظاهر و لیس قرینک من شئ و انت الباطن و لیس کفوک من شئ قد شیئت کل شئ بمشیتک و

اقمتها بنفسها لامن شئ بقدرتک و جعلت مادونهما ان قابلها کمرات یری فیها مثال تجلیها و من هذا ینطقن

بتوحیدک کل خلقک بما قد اشرق من ضیائه فی کینونیة کل عبادک و مستشهدا موقنا علی انه لا اله الا انت

العزیز المحبوب ثم لا شهدنک بان کل فی کل ظهورک یتوهمون رضاک و بذلک یحتجبون عن لقاک اذ من

قد امن بکتابک من قبل لو کشف الغطاء عن بصره لیکونن اسجد الساجدین لک و اعبد العابدین لدیک و

لکن لما قد حتمت علی نفسک بان لا تدخلن فی جنة عرفانک الا من خلص لک و تدخلن فی نار دون عرفانک

من یعبدک باللیل و النهار و لم یکن خالصا لک بعد ما قد اتممت حجتک علی کل نفس یحتجب عن عبادتک

ما قد خلقت کینونیة لک و یقبل الیک من اقبل بکله فی کل عوالم امره و خلقه الیک {۲۹۴} و لو لم یکن هذا

لم یخرج احد فی ظهور عن الاقرار بما قد قدرت من عندک لان کل یحب رضائک و لکن لن یوصلن بذلک الا

من قد عرف مظهر امرک و مقامک فلاشهدن بان بدء کل شئ منک بما یظهر من عند شجرة محبتک و ان عود

کلشئ الیک بما یعود الی مقام امرک و حجتک لدیک و ان استغفرن باستحقاق لاحدّ لاولیته و لا نفاد لاخریته و

ان استغفرنک باستحقاقک استحیی بان اذکر هذا فی تلقاء مدین قدسک لان الغفران لم یظهر الا بما لا تحب و انی

لاستجیرن بک عما لا تحب و ان بمثل ذلک ما ینبغی لی تقطعه عنی نسبتی و ینفعنی اذا ینسب الیک فلاسئلنک

نسخه ازلیّه

یا کائنا قبل کل شئ بک علیک ان تمنن علیّ برضاک اذ هذا منتهی وصلی و منای و لتعصمننی عن دون حبک فان ذلک ما یحزننی عندک بیدا ک

ثم لاذکرنک فی الثانی بما قد شهدت علیّ بانک قد اذنت کل شئ بعبادتک و دعائک وضمنت الاجابة لمن اقبل الیک بوجهک و سبل مرضاتک و ما جعلت غنائی الا عن دونک و لا فقری الا عن الاحتجاب عن مواقع امرک و بدایع حکمک اذ انک قد خلقتنی و کل شئ للبقاء و تمدن النار و النور هذا بما یعلو و هذا بما یدنی و انی لاشهدنک بان یومئذ داعیک لم یکن الا من امن بک و حجتک و صدق کلماتک و بیّنتک اذ ما من نفس لا تدعوک بل ان بقی یومئذ احد من بدیع فطرتک یدعوک و لکن کیف ینفعه دعائه و انک قد احببت ان تعبد و تدعی بما تحب و ترضی لا بما یحب خلقک و یرضی عبادک و لما قد دعاک هذا {۲۹۵} من سبیل عرفانک لذا قد اجبته من عندک بامضائک لعله یشکر ربه فی یوم ظهوره و لا یتمنی موته بما لا یحط علمه ان لو ینظر الی لذة عرفانک و یوقن بظهور نفسک بایاتک لم یری لنفسه درجة فوق ذلک فی اعلی علیین و ما له فضل عندک و عند من عرفک مثل ذلک ان یتوجه بک بما یتوجهن خلصائک المصطفین اذ ما قد وعدت فی الدار الاخرة و ما قد خلقت فی الجنة ذلک قد مننت علی احد فی حیاته بعرفانک و الا کیف یذوقن من بعد موته ما یحبن فی جناتک فوعزتک انک انت منتهی جنتی و منای و انک انت غایة لذتی و رجای ما استلذذت الا بک و ان استلذذت فان نفس عملی ناری لا یحتاج بنار اخری اذ ما قد وعدت فی الاخرة مما یثمر من ذلک العمل فانی و عزتک لاستجیرن بک عن ذلک لاستعیذن بک عن هذا بک اعتصمت و استجرت و بک تحصنت و اعتصمت و علیک توکلت و لک تعززت و لا حول و لا قوة الا بک

و انّ ما قد ذکر یا الهی فی الثالث لاشهدنک یا الهی فی هذا بان من یوم الذی قد نزلت الفرقان الی ان ارفعته الی ذروة البیان کل من قد طابق رضاک فاز بلقاک و لا یحصی ذلک من الاولین و الاخرین و کل ذلک یرجع الی اظهار قدرتک فی کتابک حیث یعجز عنها کل خلقک و ان یومئذ ما اذنت لان ابینن مثل تلک الکلمات لان

تلک الکلمات تنسب الی مظاهر امرک و هم و کلماتهم ینسب الی حبیبک و کلماته و انه تثبت عندک و عند خلقک نبوته بما نزلت علیه من ایاتک و لا ریب فیه {۲۹۶} ان تلک شئونات احد من اولیائک فکیف یعرف مظهر نفسک بشئون خلقک و انک انت اجل من ان تعرف بغیرک او توصف بسواک بل کل یعرفون بک و یستدلون علیک بما قد تجلیت لهم بهم بانفسهم سبحانک ان لا اله الا انت سبحانک انی کنت من العارفین

و انّ ما قد ذکر فی الرابع کل ذلک یحیی بماء واحد ان ینظر الی مبدء امرک و یتراجع التعارضات من عند کل نفس الی حجتک و کتابک اذ لا ریب کل لا یعلمون مرادک و لا مراد اولیائک فیما نزلت علیهم من علمک و انما یثبت عند کل نفس ما تقترن به حجة من عندک فلاشهدنک علی حینئذ لا حجة لاحد الا من احتج بک و ایاتک و لا علم لاحد الا بما استدل علیک و ینطق بما نزلت فی کلماتک و انی لاستجیرن بک و لاستعیذن اولیائی بک عن دون اسماء التی ما احببت ان تذکرها اذ کل اسماء الخیر فی شجرة محبتک تبدء منها و ترجع الیها و دون ذلک فی شجرة دون محبتک تبدء منها و ترجع الیها و انی لاشاهدن النفی فی حده و الاثبات فی حده هذا نارک لمن لا یعرفک و هذا نورک لمن عرفک ذلک ما یثبت به الدین عندک و ان ما یتفرع علی ذلک من شئون الخیر لا یحصیها سواک و دون ذلک لا یحیط بعلمه الا ایاک فلاشهدنک بان اول من امن بک شجرة محبتک و اول من احتجب بنفسه عنک دون شجرة محبتک انی لاستجیرن بک عنها و لا تقربن بادلاء نفسک الیک تلک حروف الحی فی کل ظهور قد اظهرتهم باسمائک و فی کل بطون قد احتجبتم فی علی العرش بامثالک و ان دون ذلک ما یدل علیک من اسمک {۲۹۷} و لکن لما لم یحصی فی علمک و لم یکن دون ظهور ذلک الاول فی المظاهر ما امرت عبادک بمعرفة کل اسمائک و امثالک الا ما یدل علی اسمک الواحد و حضروا بین یدیک بانجذاب افئدتهم و فازوا بالایمان بک و بایاتک اذ ذلک کل العز عندک اذ کل العلم لیتعلمن العبد سبل رضاک و کل شئون العز لیتقرب به العبد الیک بما قد قدرت له من بهاک فاذا تمنن علی احد بذلک فمن یقدر ان یحتجب عن رضاک اذا نظر الی جوهر العز و البقاء و ما یتذوت به کل خیر عندک بالانشاء

و انی لاشــهدنک فی الخامس بان رکن تکبیرک یظهر بتوحیدک و ذلک یظهر بتحمیدک و هذا یظهر بتســبیحک و لیس دونک خالق کل شئ و لا رازق شئ و لا ممیت شئ و لا محیی الا ایاک وحدک لا شریک لک انت الاول و الاخر و الظاهر و الباطن قد جعلت مثل خلق کل شئ فی الفرقان و جعلت علم الفرقان فی السورة الاولی ثم جوهر علمک فی تلک الســورة فی البســملة و جعلت حروفها عدد اســمک الواحد و جعلت مقام النقطة مقامک و ذلک مقام محمد حبیبک ثم حروف الحی من علیّ الی اخر الابواب من عندک و انّ الاول لم یزل فی اولیته مشرقة مضیئة و ان الاخر لایزال فی اخریته ممتنعة مرتفعة کل ما فی الوجود فی کتابک و کل ما فیه من اســمائک و کل ما فیها فی حروف الحی و کل ما فیها فی النقطة شــمس محبتک اذ ما دونهما مرایاء یری فیها شــمس تجلیک و ان النقطة مظهر اسمک الواحد الذی لا یعرف بالعدد و لذا قد جعلت کل شئ قائما بامرک و اقمته بنفسه لا من شئ بنفســه هذا {۲۹۸} ما قد اشهدتنی من علمک المکنون و اسقیتنی من ماء اسمک المکنون حیث لا اری فی الوجود الا ایاک ان یکن لشئ من شیئیته فانها هی بک لا بسواک و انّی حین الذی قد عرفت نفسی کل شئ ما عرفته الا بذکر نفسک فی النقطة و لکن ما ذکرت اسم حجتک و مددت کل نفس بما هو علیه لیمیز کل بما اکتسب و یدخل فی نار حبک من یدخل و یحتجب عن نارودک من یحتجب فاذا قد اقترنت الهاء بالنار و عرفت نفسی بظهور نورک فی ملکوت الارض و السماء و ان کان من ذا علم حین الذی یری ایاتک من قبل یوقن بظهور نقطة الفرقان من عندک باســم حجتک و ولیّک اذ لک الاســماء کلها من اولها و اخرها و ظاهرها و باطنها اذ لو کان هذا امر یمکن من عند ائمة الدین و ابواب الهدی ما انقطع الوحی من بعد محمد (ص) حبیبک بل هذا ما اختصصــت به مظهر نفســک و لو یمکن هذا من عند غیرک لیأت احد بایة من بعد محمد الی ســنة الســتین بعد الالف و الماتین من الهجرة و لما ما جاء احد و اظهرت من عند ما لم تکن عنده شــئون العلمیة فاذا تثبت حجتک علی خلقک بانک قد اظهرت ولیّک بما قد اظهرت من قبل حبیبک و ما شهدت عند خلقک من عرفانهم فیک الاّ ما لا ینبغی لعلو قدسک و سمو جودک اذ کل شئ یستمد من عندک بما تبدئن لا من شئ بامرک

و انّ ما قد ذکر فی السادس یا الهی فی ذکر اسم الباطن الی ان ینتهی الی الاول ذلک حق عندک و لکن لم یکن ذلک الظهور من عند الباطن فانه لن یظهر ایاتک و هذا ما اختصصت به الاول {۲۹۹} بل فی الاخر و الظاهر ما ظهر و کیف و الباطن و لو ان ذکری هذا اذا انظر الی ظهور تجلیک فیهم و الا ان انظر الی ما یثمر من الظهور من جوهر البطون لا یظهر ارتفاع الاول الا بالباطن و لا امتناع الاخر الا بالظاهر و انی لاشهدنک فی اسم الاخر الذی هو الباطن ما قد شهدت علیه حیث کان طائفا فی حول ارادتک فی ظهور یوم القیمة عندک و کذلک کان فی کل شأن الی ان یرجع الامر الیک و لکنی لاشهدنک بانی لاسبحنک و حمدتک و وحدتک و کبرتک موقنا علی ان تلک المظاهر امثالک و اسمائک لایری فیها الا ایاک و کل اسماء نفسک لایری فیها الا ظهورک حیث قلت و قولک الحق و لله الاسماء الحسنی اذ کل یرجع الیک کما یبدء منک فسبحانک من ان اری دونک ذا عز او سواک ذا علو و انی لاشهدنک علی ان ذلک الظهور ظهور ما قد وعدت به کل خلقک هل من دونک غایة او ورائک نهایة یهتدی به اولیائک او یتقرب به خلصائک فسبحانک سبحانک لاشاهدن الذین ینتظرون حجتک بعد ما قد نزلت ایاتک فی حجاب ذلک نارهم عندک و ما لهم من قدر خردل من حق عند صبرهم فیک اذ بما قد ثبت دینهم قد اظهرت حجتک بل ان یکن عند احد من حق فذلک بما قد حققه حبیبک من قبل و ذلک ما حقق الا لذلک الحق فکما ما ابعثت الرسل الا لحبیبک و لا نزلت الکتب الا لکتابه کذلک ما اظهرتنی الا لظهور اخرای عندک و ما نزلت علیّ ایاتک الا بما تنزلن من بعد فلتعصمن اللهم من امن بک و ایاتک ان یؤمنن بمن تظهرنه یوم القیمة مثل ما اظهرتنی {۳۰۰} بایاتک فان کل الظهورات ما خلقت الا له و کل الکتب ما نزلت الا لما تنزل علیه و کل ما قد نزل علی خلقک عند ظهور حبیبک قد نزل عند ظهور حجتک فلترحمن اللهم اولیائک ان لایحتجبون بشئون دینهم و دنیاهم عن نفسک اذ کل ذلک تحقق بامرک و تذوت باذنک فسبحانک ان لا اله الا انت اننی انا اول العابدین

نسخه ابلاغی

و انی لا ســتغفرنک یا الهی عما ذکر من ذکر الســابع بل ان الیوم لاعبدنک علی هذا و لا یعبدک احد دون ذلک الصراط اللائح الذی قد جعلت لمن مننت علیه بالهدی اوسع عما بین السماء و الارض و انی لاستغفرنک من ان اذکرن لذاتک من ظهور او بطون او اننی انا دون خلقک و ان انطقت من عندک فذلک من نفســک لا من عندی و لکن ما شهدت فی علمک فی ملکوت خلقک دون مشیتک اول خلقک و ما شهدت ظهور تلک المشیة الا فیمن قد نزلت علیه ایاتک و لاشاهدن فیه مبدء امرک و خلقک فکما قد اظهرت کل ظهور لما تظهر من بعد کذلک ما اظهرت من قبل لما اظهرت من عندک اذ کل ظهور قبلک من یعرفک به یحشــر فی حیوة الاولی و من یعرفک بظهورک من بعد یحشر فی حیوة الاخری هذا دینک لمن اراد حبک و سبیلک و لا ارادک من احد الا من قد اردته و ذلک عندک اعز من کل شئ اذ لو تملک احد کل ما تقربه عینیه و لا تمنن علیه بهدایتک لا ینفعه ما اعطیته و ان مننت علیه من هدایتک لن ینقص عن فضــله من شــئ فلاحمدنک علی ما قد هدیتنی و ما تهتدی بهدای و لاشکرنک علی ما قد مننت علی برضاک اذ ذلک {۳۰۱} منتهی العز فی ذروة العلی الی منتهی الادنی

و انی یا الهی لاستغفرنک عما قد ذکر فی الثامن اذ لم یزل امرک ظاهر و باطن و ان ما قد ظهر بجسده من قبل ما قد اظهرته بنفسه بایاتک و هذا من سرک اذا اردت ان تظهره بما وعدت به اولیائک فی سن الثلثین لا یمکن عندک دون هذا اذ انک لتجرین الاشیاء باسبابها و لم یکن سبب ذلک الا ما قد اظهرت و لم یزل کان سر الامر عندک من یوم ادم الی حینئذ بما قد اظهرت حبیبک من قبل کانی لم اجد ذا علما فی خلقک یطلع بعلمک و الا لایستدلن بما تثبت ولایته بقول نبیک و تثبت نبوته بحجتک من عندک التی قد نزلتها علیه من ایاتک بل و عزتک لم تزل کانت حجتک ظاهرا بظهور نفسک و باطنا ببطون غیبک قد جعلته من قبل قبل و بعد بعد هل لغیره من ذکر لیعرف به او لدونه من سمة لیستدل احد بغیره هذا ظهورک ما قد وعدت و ان ما یحیط علم الناس فی دون ذکر الحق علی بقائه کیف هم یقولون فی حق الاول ممن قابل رسولک بغیر حق و ان امره فانی و لو انه بعینه حرف الدال حینئذ عندک فانی و عزتک لاستجیرن بک عن ذکر دون موحدیک و ان عرفان نفسک یوم ظهورک اعز

عند نفسک من عند مسبحیک من ان یضرب المثل بما لا یؤمن بک و کل ما یعلم الناس من احادیث شهدا ک من خلقک ان تعدل کتابک فاذا من عند هم و الا بما قالوا لم تنسب الیهم فسبحانک {۳۰۲} من ان استدلن بعد ما قد اتیتنی ایاتک بدلائل خلقک اذ کل ذلک لو کانت ثابتة عندک تخلق بها و تستظل فی ظلها فلتعصمن اللهم اولیائک عن علو ظهورک فانهم قد خلقوا من الضعف و لتلهمنهم اللهم رضائک ما یعرفنهم امرک و خلقک اذ جوهر کل العلم العلم بک و جوهر کل الدلیل الاستمساک بحجتک و الاستدلال بایات عزتک و لاشهدنک بان من ینظر الی ما یثبت به دینه من حجتک الظاهرة عنده یستعرج الیک و لا یستغرق فی بحور ما تثبت بتلک الحجة و انی لاشهدنک فی ظهور الاخر مثل حبیبک و ان کل ما تنزلت من قبل فی لوح فاطمة قد اشهدتنی علیه من عندک بما قد اظهرته بامرک فلا امر الا من عندک و لا رضاء الا بک و لا الصبر الا فیک و قد استغنیت بک عن کل خلقک و اتممت حجتک و نعمتک علی کل عبادک بما قد نزلت علیّ من ایاتک فلک الحمد علی ما قد قضیت و لک الشکر علی ما قد امضیت

صفحه ابتدایی

و انّ ما قد ذکر فی التاسع فمن علمته علم توحیدک فماله یذکر ما انه هو ظاهر عند کل خلقک فانی لاشهدنک بان انبیائک کل قد بعثوا من عندک و ما نزلت علیهم من کتبک حق لا ریب فیه الی ما قد ارفعت فان بعد ما قد ارفعت لو یبق فیه من حق ما حکمت علیهم بدون حق بل هو حق فی کل شأن مما ینسب الیک و یدل علیک و انی لاشهدنک بانک ما بعثت من رسول و لا {۳۰۳} نزلت من کتاب الا لیدعون الناس الیک و لیبلغن کل توحیدک و عدلک علی انه لا اله الا انت وحدک لا شریک لک و انی و عزتک ما دعوت من شئ الا الیک وحدک لا شریک لک و ان ذکرت معرفتی کل ذلک بما یثبت به امرک و الا ما کان شأن من قد خلقته من ان یقترن بک و ما دعی الرسل امهم بمعرفة انفسهم الا لاثبات توحیدک و امتناع تقدیسک حیث قد نزلت من قبل فی کتابک حیث قلت و قولک الحق ان کنتم تحبون الله فاتبعونی یحببکم الله و مثل ذلک حیث یری من عند

مظاهر امرک لا یکاد یحصـیها من احد فانی و عزتک ما احببت ان تذکرنی الا بذکرک ایاک و مالی من ذکر الا بذکرک ایای فسبحانک ان لا اله الا انت سبحانک انی کنت من الذاکرین

و انّ ما قد ذکر فی العاشر من کلمات حجتک فی الصحیفة ذلک مما لاریب فیها و علی ما شهد من تغییر الفطرة[1] لو یوقن بما ینطقن لیشهد فطرة توحیدک فی مظهر نفسک کلمتک و عبدک الذی ینطق من عندک و لا یری فی ایاتها تبدیلا و لا یقدران یفرق بینهما احدا من اولی العلم من خلقک الذینهم امنوا بالله و ایاته و هم فی دین الله لموقنون و انی لاشهدنک من اول ما قد اظهرتنی قد صبرت فی کل ان بما لا یقع علیه اسم هندسة اذ من قد اظهرته بظهور نفسک کیف تحول علیه الامکنة و الحدودات و لکن علی قدر ما قد ادبت عبادک فی فی مشعر الحدود من خمسین الف سنة بما قد قضی فی یوم عندک {۳۰۴} ثم قد اظهرت من فطرة التی قد خلقت فی کینونیتی مما قد اردت لخلقک من شئون دینک لو ینظرن الیک احد من خلصائک لیسجدن لک بما تشهدبه کینونیته اذ کل ما قد حتمت فی کل ظهور بما تصلح قوابل خلقک بظهور تجلیات بدعک و فی کل ظهور کان حکمک علی ما حکمت علیه بما یقربه الیک اذ من کان یومه یوم النطفة لا بد ان یرزق بما ینبغی لها الی ان یترق شیئا فشیئا الی ان یظهر ثم ان یترق الی سنة الواحد فان حینئذ ما قد قضی من عمر ذلک الکور الا اثنی عشر الف سنة و ماتین و خمس عشر فکم لک من ظهورات قبل ذلک الظهور حیث لم یحط بعلمها غیرک و کم لک من ظهورات بعد ذلک الظهور حیث لم یحط بعلمها غیرک و لکن ما علمت عبادک فی کل ظهور ما تعرفنی و کل شئ نفسک علی انه لا اله الا انت وحدک لا شریک لک و لم یکن لک من شبه و لا مثل و لا عدل و لا کفو و لا قرین و لا مثال الخلق خلقک و الامر منک و الیک و کل شئ دونک مفتقر الیک بکینونیته و متذوت فی حد ملکک بما قد تجلیت له به بمشیتک

---

[1] - شهدت من غیر الفطرة ل ل

و ان ما قد ذکر فی الحادی و العشر من لسان عبدک من قبل فی ذکر الفرقان و ما یظهره حجتک مما نزل به جبرئیل علی قلب محمد وقد جمعه باذنک ولیک ذلک ما قد نزلت علی ان خزائن کل ایاتک لم تکن الا امرک من هذا قد نزلت کل الکتب و بهذا قد ابعثت کل الرسل و ما نزلت فی کتاب الا ما یثبتن به توحیدک علی انک انت الله لا اله الا انت رب کل شئ و ما ابعثت من رسول {۳۰۵} الا لیدعون الناس الی عبادتک و ما شرعت فی ذلک الظهور من دینک سبحانک ان لا اله الا انت لا نعبد الا ایاک و لا نسجد سواک و ان یومئذ ما نزلت علی کل کتبک اذ جوهر کل فیه و انی لاشهدنک علی انه حق لا ریب فیه فیه تفصیل کل شئ من عندک هدی و ذکری للمتقین الذین یتفکرون فی خلق انفسهم و ما نزلت علیهم من عندک و هم باللیل و النهار لک یسجدون و فی کل شأن من فضلک یسئلون و فی کل حین من عدلک یشفقون و فی کل مانزل علیهم الیک لیرجعون

و ان ما قد ذکر فی الثانی و العشر فانی وعزتک لاشهدنک بانی ما حللت الا ما حللت و ما اذنت الا بما اذنت و کل ما قد نزلت من قبل فی الفرقان حلالک الی یوم القیمة و مثل ذلک فیما نزلت فیه من ذکر الحاء باق الی یوم القیمة و لکن القیمة عند ظهور حجتک حیث لا یشاء الا ما قد شئت و کل ما قد حللت له من طیبات مملکتک ینزل فی الکتاب و کل ما قد نهیته عنه ینهی خلصائک فی الکتاب

و ان ما قد ذکر فی الثالث و العشر و انی ما حکمت بذلک و ان نزلت ذکر ما یرفع قد اقترنت به ان لا یحل لاحد ان یفارق حکم ربه الا و ان یوصلن الیه حکمک بما قد شاهدت خلقک و حکمت بما یتقربون الیک من عندک اذ ذلک ما قد حکم محمد من قبل اذ لیس دونک من حاکم مستقل و کل من یحکم یحکم بحکمک و انک انت لا تسئل عما تفعل و کل عن کلشئ {۳۰۶} یسئلون و لا شهدنک بان مظهرک فی هذا لم یکن الا طلعة مشیتک التی لایری فیها الا فعلک و لا ینزل من عندها الا حکمک فسبحانک ان لا اله الا انت فما اعلی فضلک فی حق عبادک و امتنانک فی حق اولیائک و هم لا یعلمون و لا یشکرون فلتلهمنه اللهم بان یراقبن دینه مثل ما راقب من قبل و یرون من لا یراقبه حتی یوصل الیه حکمک و هذا بالطف ما قد نزلت من قبل و احسن ما قد

قدرت لما وعدت به اولیائک بالاء الاخرة و لم یظهر الا بما قد مننت علیهم لو ینفق من علی الارض ان یجد الی واحد من ذلک من سبیل لم یقدر و ان کل ما قد حکمت لتظهرن من عندک بفضلک اذا تری فیه عزا مناتک و خلصائک و ان صلة القرابة اعظم اوامرک اذا کانوا من مسبحیک و موحدیک الذینهم کانوا بایاتک مؤمنین

و ان ما قد ذکر فی الرابع و العشر علی اذن کل بما یرید ان یعمل فسبحانک سبحانک کیف یکون ذلک و لم یزل فی اعناق خلقک حبل طاعتک ممدودة و انت ما امهلت نفسا و ما وکلت احدا الی نفسه الا و ان حددت حکم کل شئ و فصلت ذکر کل شئ حتی تسع تسع عشر عشر الذر و دونها لئلا یکن اولیائک الا فی مرضات امتنانک اذا اذ وکلت نفسا الی نفسه ذلک ما اردت ان تنقمن عنه بعد لک و الا کیف یکون ذلک و انک انت ارحم بخلقک من انفسهم بانفسهم و اقرب بعبادک من انفسهم بانفسهم فسبحانک ان لا اله الا انت لم تزل مواقع الفضل من عندک {۳۰۷} مرتفعة و بدایع الجود من لدنک متعالیة

نسخه ابتدایی

و ان ما قد اجاب فی الخامس و العشر ذلک مما قد علمته یا الهی من عندک و من الطفک فی بدایعک فو عزتک لا احب ان یکون فی علمک من یکن فیه امکان دون حبک و کیف و تکونه فمن خلقته بتلک اللطافة المرتفعة کیف یرضی بما قد ذکر هذا فی کتابه و ان هذا مما لا یقدر ان یسمعه ذا سمع فسبحانک ان لا اله الا انت انما الطیبات ما قد جعلتها طیباتا عندک و ان دون ذلک لم یرض فؤادی بذکرها و کیف و ان اشیر الیها من یکن لک وحدک لا اله الا انت فذلک فی جنتک و من لم یکن لک فذلک فی نارک و لکن لم یظهر هذا الا بمقادیر التی قد قدرتها و المواقع التی قد نزلتها فلتطهرن اللهم الارض و من علیها عن کل شئ لم یدل علیک حتی لم تشهد علیها الا و من بلغ الی حد کماله فی صقع وجوده فانه اذا ینبغی ان یذکر بین یدیک او ینسب الیک

و ان ما قد ذکر فی السادس و العشر فی ذکر خوف عبادک فی عبادتک هذا مما لا یضر عارفیک و لا مسبحیک اذ ما قد نزلت من قبل ذلک من شئون خوف انفسهم حیث ما ارتقوا الی افق الیقین بذلک قد وعدت اولیائک و اردت ان تمن علیهم اذ من کان فی یقین یری نفسه فی جنتک و تستلذ بما قد مننت علیه من معرفتک مثل ما قد

شهدت علی حجتک ابا عبد الله علیه السلام و من استشهد فی سبیله مع انهم کانوا بما لا یمکن فی الابداع فوق ذلک و لکن کان الامر علی افئدتهم ابرد {۳۰۸} من الثلج و احلی من السکر لما وجدوا انفسهم فی رضاک و کانوا فی یقین من جودک و علاک

و ان ما قد ذکر فی السابع و العشر من ذکر رجعة اولیائک و ما قد قدرت فی یوم قیامتک و قد فصلت یا الهی کل ذلک فیما قد انشات فی ابواب عدد کل شئ حیث قد فصلت یا الهی کل ذلک باذنک بان کل ما قد ذکرت من شئون القیمة ذلک مما یری العبد فی حیوته و ان ما قد قدرت من بعد موته ذلک مما لا ریب فیه عندک فلتمنن اللهم علی اولیائک بما عرفتهم حقیقة تلک الاسماء حیث ما احاط بعلمها من احد من قبل بما قد احببت و ان اطلع احد فقد استتره عند نفسه بما لا یری ذات علم بعلمه و ان اول ظهور حجتک کان قیمة من امن بالفرقان اذ کان ظهور حبیبک من قبل کان قیامة من امن بالانجیل حیث قد اجزی حبیبک من وفی بعده فی ایمانه و کذلک انک اجزیت من قد شهدت علیه علی صدق ایمانه اذ ذکرک کل نفس اعلی جزائک من عندک اذ ذلک یبقی الی قیامة اخری و ان بمثل ذلک یوم من تظهرنه قیامة من دان بالبیان لتجزی یومئذ من وفی بعهده فیه و لا منتهی لذلک بما لا بدء له فی علمک فسبحانک ان لا اله الا انت قد صعق من فی السموات و الارض و ما بینهما عند ظهور طلعتک الا من شئت من اصفیائک و امنائک الذین لا یرون فیّ الا ظهور نفسک حیث تشهد ایاتک علی کل خلقک من شهد من قبل ان الفرقان کتابک لو یتفکر فی ایاتک یشهد علی انهما من عندک نهر ینزل بماء واحد هذا ما احتجب به یوم القیمة علی کل خلقک حیث ما نزلته من قبل فی ثلث و عشرین سنة {۳۰۹} فی ذلک الظهور تنزله بقدرتک ان تقدر ان تکتب نفس بین یدی حجتک اربعة ایام فما اعظم من هذا یا الهی من حجة التی یعجز عن مثل ایة منها کل العالمون و ما اکبر یا الهی بیّنتک حیث لا یقدر ان یقر بها الا عبادک المتقون فلاشهدنک علی رجع مظاهر اسمائک من قبل و انبیائک و رسلک و شهدائک و بشرک و من مَحّض الایمان فی کتابک و مثل ذلک فی ظل تلک الانوار المقدسة التی لا تدل الا علیک و ما تحقق ذلک فی

حقهم ظهور حجتک بایاتک اذ ما ثبت من قبل لم یکن الا بهذا و هذا لو تنزله علی السموات و الارض و ما بینهما لیخشعن لک من عظمة ما قد قدرت فیه من امرک و شهدت فی سره من اتقان ظهور قدرتک فسبحانک ان لا اله الا انت سبحانک انی کنت من الشاکرین

و ان ما قد ذکر فی الثامن و العشر هذا مما لا یحط به علمه لو کان البعث من ذلک الجسد العنصری فلابد یوم ظهور رسول الله (ص) ان یبعث الموتی مثل ذلک و لو ان حبیبک ما بعث الانبیاء و لا الاوصیاء الا بما قد ابعث کل من امن به فی ظل نفسه و من امن بوصیه من الاوصیاء فی ظل ذلک من الشهداء و الصدیقین و من لدن ادم الی ظهور حبیبک ما جاء من عندک من رسول لیبعث من قد مات من قبل من جسده العنصری فکیف یختص بذلک الظهور فسبحانک فی کل ظهور علی ما یمکن عندک و تبعث کل خلقک من افئدة من یسبحنک و ارواح من یحمدنک و انفس من یوحدنک و اجساد الجوهریة {۳۱۰} الذاتیة ممن یکبرنک و ان ذلک الجسد العنصری یعود الیک مثل ما قد بدء و ذلک حق دون ما قد امرت من البعث فی حق اولیائک و الرجع فی مظاهر امرک و خلصائک فوعزتک لو لا مننت علی عبادک یبعثهم من افئدة خلصائک لایرون من ذکر بعث و لا رجع الی قیمة من تظهرنه اذ هذا امر لم یکن الا من عندک فی کل ظهور و من یقدر علی هذا غیرک و کیف یثبت ذلک بدون حجة من عندک یعجز عنها کل العالمون و لکن الناس یتعارجون بشئون دینهم و هم عن مبدئه محتجبون

و ان ما قد ذکر فی التاسع و العشر هذا مما لم یکن عندک بحق اذ هذا لا یمکن ان یعود ذلک الجسد العنصری و ینفخ فیه روح الانسانی فان کان هذا من امر یکن قد ابعث حبیبک من قبل اوصیاء عیسی (ع) بل انهم فی علی العرش عندک یسبحون لک باللیل و النهار و هم لا یفترون و ما خلقت من اول ما خلقت ذلک العالم قیامة تعدل تلک القیمة ان ما فی قلبها قد رجع الیها الا قیمة تقیمنها من بعد فانها لاعظم من هذا بما لا یحط به علم احد سواک و ما یتلذذن کل فی ذلک العالم فی ذلک الهیکل و کذلک ما یحرقن بالنار اذ کل یری بعد ما فارق الروح ذلک الجسد لم یکن له روح یتلذذ بذکرک او یحرق باحتجابک اذ شئون ما قد وعدت فی الاخرة لم یکن

مبدئه الا من ذلک و انی لاشهدنک علی ان لکلشئ بدء و عود فی حده لانک ما خلقت من شئ الا لیعبدنک و لا تظهر ثمرة بدئه الا فی عوده سبحانک ان لا اله الا انت تجزی کل نفس {۳۱۱} بما کسبت و انک کنت بکلشئ علیما

و ان ما قد ذکر فی العشرین فسبحانک مما نسب الیّ قول الناس من بعد ذلک لک قیامات و ما قد قدرت من شئوناتها من البعث و الحشر و النشر و الصراط و المیزان و عرض الکل علیک و خلق الجنة و النار و ما قد احصیت فی یوم القیمة من شئون التی قد قدرت فیه بلی ما قد وعدت من قبل فی الفرقان الی ان ترفعن تلک الشجرة یقضی و لکن بعد ذلک فی کل ظهور لک قیمة و من بعدها فی ظهور الاخر قیمة کل ذلک ما یتعلق به فی تلک الحیوة و لکن ما قد قدرت من بعد الموت لموحدیک جنة الخلد التی فیها قد خلقت من کل شئ لم یکن له عدل و لدونهم من نار تبدلن اجسادهم و ان جوهرهما فی تلک الحیوة ما یتلذذن الاول بظهورات محبتک فی طلعة حجتک و فی الثانی ما یجدد جلده فی النار باتباع ذلک النفی بعد الاول اذ لم یزل موحدیک فی جنات قدسک متعارجون و لا بلاغ لهم و مثل ذلک دون موحدیک ینزلون الی الثری و لا حد لهم و لم یکن عندک لموحدیک جنة اعلی من ان توفقنهم بطاعتک و عبادتک اذ ما قد وعدت لهم من بعد موتهم ما یظهر لهم بذلک العمل و کذلک نقمتک لمن احتجب عنک لم تکن الا بما احتجب عن رضاک اذ کل ما یلحقنه بعد موته بما اکتسب ذلک و ان هذا اشد عندک و عند من قد عرفک اذ انک اذا اردت ان تمنن علی اولیائک بما قد وعدت لهم فی جنتک اجریت لهم اسباب ما یتعارجون بها الیک و اذا اردت ان تنقمن من اعدائک تجرین لهم اسباب ما تغرنهم انفسهم {۳۱۲} باحتجابهم عن امرک ثم تثبت ذکر موحدیک مثل ما اثبتت ذکر حججک من قبل و تفنی ذکر دون موحدیک مثل ما قد افنیت من قابلهم بدون حق هذا سنتک من قبل تدخل من تشاء فی رحمتک و تنتقم عمن تشاء بقدرتک و لا ریب عند من عرفک بانک قد قدرت لموحدیک فی الجنة ما یتلذون بکل الائک من بعد ما قبضوا فی سبیلک و مثل ذلک ما قد قدرت من النار لدون موحدیک بعد ما انقطع عنهم ارواحهم و لکن هذا ما لا تامرن به احدا لانه

لايقدر ان يوصل اليه و ما يقدر ان يعرفه و يوصل اليه ما يؤمر به من عندک من شئونات التی يقدر علی عرفانها و ان ما ذکر يا الهی من نظر عين الی دون ما حللت عليه فی الفرقان حکمک ثابت و انی لاستجيرن بک من دون هذا ما احببت شيئا مثل الحياء و ما اذنت دون ذلک لاحد من اصفيائک و قد قدرت فی ذلک مقاديرا من عندک ليستعزن به اوليائک و ليعززن به اوراق شجرة محبتک فی رضوانک و لو انک قد خلقت کلا بما تخلق شجرة واحدة و ترزق کل بما ترزق نفسا واحدة و تميت و تحيي و تبعث علی نفس واحدة و لکن کل فی حد وجوده و امکنة حدوده و ما يستمد من جود محبوبه ما ينبغی له فی حده و قد جعلت فی الجنة درجات و جعلت بعضهم فوق بعض و جعلت بينهما حجابا ان لايحزن من فی درجة الادنی حيث ينظرن فی درجة الاعلی و ذلک دون علمه بها و ان علم لاريب انه يدخل فيها فسبحانک ان لا اله الا انت فلتمنن اللهم علی کل خلقک بما يدخلنهم فی اعلی ذروة جنتک و ابهی سمو غرف محبتک {۳۱۳} انک کنت علی کل شئ قديرا

و ان ما ذکر فی الحادی و العشرين لاشهدنک بان حجتک لم تزل کان فی علو قدسه و سمو عزه ما غيره الامکنة و ما قد قضی عليه من السنين و انه ذات حجتک من عندک علی کل خلقک باياتک و انی لاشهدنک علی ما قد اشهدتک عليه ثم فی حروف الحی مظاهر امرک و لتصلين اللهم علی ذات حروف السبع ثم حروف الحق و من يتبعک فی رضاک بکل فضلک و رحمتک انک کنت فضالا کريما و لتخلصن اللهم من لم يؤمن بک و لا باياتک عما احتجبته عن رضائک فانه يری نفسه فی طاعتک و لکن عندک لم يکن الا فی دون سبل محبتک اذ کل من لم يؤمن بحبيبک من قبل يری نفسه فی رضاک و لکن لم يکن لهم من علم برضاک و کذلک من دخل فی دين حبيبک و قد اتبع رسولک و لم يتبع شهدائک قد احتجب عن رضاک و ربما يتبع رسولک و يتبع شهدائک و لکن يحتجب عن ابواب هدايتک من عند وليّک و يری نفسه فی رضاک و ما يکن له من علم به و کيف الوصول اليه بمثل ذلک يا الهی عند کل ظهور لم يحتجب احد الا بما لا له عندک من حجة اذ من يصدقک فی کل ظهور يرد حجة من لم يصدقک هذا ما يدرکه عبادک و لکن ما احتجبت به علی اوليائک ما قد نزلت فی کل

ظهور من حجتک و لو یری العبد سر ما تظهر به حجتک فی کل ظهور یری یومئذ کل حججک فی نفس تلک الحجة و لذا قد اخبروا اولیائک فی یوم ظهور حجتک انه یذکر من ادم الی یوم ظهوره {۳۱۴} و یقول من یرید هذا فلینظر الیّ و کذلک فی کتاب الذی تنزله علیه کل الکتب فیه و کذلک حروف حی الذی تبدئن بها ما ابدئت فیها بجوهریتها و کذلک کل احکامک یری فی شئون بدعک بما هو فیها و علیها من جوهریتها اذ لو لم یکن هذا لن تحکم علی من لم یتبعک فی کل ظهورک بالنار فسبحانک ان لا اله الا انت فلاشهدنک فی مواقع رجع اولیائک بما ینطق به کتابک اذ ما یذکر الذاکرون لن یعادل حجتک فی ایاتک و ان دونها یثبت بها و یعرض علیها من قبل و من بعد لا اله الا انت ثم لاشهدنک فی من قد ذکر فی الکتاب بان من یدعو دونک یذکر باسم المرئة عندک حیث قد شهد کتابک من قبل و ان یدعون من دونه الا اناثا و انی لاستجیرن بک ان یا الهی عمن لم یحبک و لا یقربن الیک بحبک و حب من یحبک و لا امر الا من عندک و لا قضاء و لا قدر الا باذنک فلتعصمن اللهم اولیائک عما یحزنهم بقوة و قدرتک و عظمتک و سلطنتک و قیومیتک فانک انت القادر علی ما تشاء و المقتدر علی ما ترید و انی لاشهدنک یا الهی بانی ما تکلمت من عندک بکلمة الا و قد قصدت حقیقتها عندک و فی ظلها لو تجری بحور السموات و الارض و ما بینهما تتحملها بما قد خلقت فیها بعد ما لا ینقص عنها من شئ سبحانک ان لا اله الا انت انک کنت بکل شئ محیطا

و ان ما قد ذکر فی الثانی و العشرین من ذکر اللاحد {۳۱۵} فی الحد بلی انک اذا ظهرت حقیقة الاولیة فی ذلک العالم قد احصیت فیها من حدود الزمان بما قضی من عمره ثلث و ستین سنة و انک ما جعلت میزانک من قبل عند حبیبک الا ما نزلت علیه من فرقانک و هذا یومئذ میزانک لمن اراد ان یؤمن بک و ایاتک و انک لم تزل کنت غنیا عن کل خلقک من یهتدی بهدا ک فلنفسه و یستملک من خزائن فضلک ما یستملک و من یحتجب لا یضر الا نفسه بعد ما کملت حجتک علیه و لو یتفکر هذا فی کل ما کتب و یفکر فی ما یثبت کل ذلک به من مبدء دینه و شئون علمه لا یطولن ذکرا فی الکتاب و تجیبن نفسه نفسه بما تنزل علیه اذ هذا میزانک عند من

نسخه ابتدایی

اراد هذا ک ان لم يحتجب به و يری نفسه فی رضاک و انی لاشهدنک و کل شئ بانني من اول ما قد اظهرتنی بما منت عليّ قد اتممت حجتک علی کل خلقک فی کلمتين فلتنظرن بما يثبت عندکم دينکم لو انتم کنتم فيه من الموقنين ثم لتجيبن انفسکم من عند ربکم و لا تستطيعن ان کنتم من قبل صادقين الا و ان تدخلن فی دين الله و کنتم باياته موقنين ولم يکن لاحد عليّ قدر خردل من حجة و ما اجبت عبادک الا فضلا من عندک و کرما من لدنک و الا ما لهم من حجة فيما هم به يتحاجون و ان هم الی ما يثبت به دينهم ينظرون و ان لم ينظرن فلايريدن الحق فکيف يستطيعون ان يهتدون و انی لواجبن من علی الارض لن ترفع اقوالهم الا و ان يرجعن الی ما يثبت به دينهم و ان ما هم فی يوم الاخر {۳۱۶} يدرکون لو يدرکون يوم الاول فاذا هم فی سبيلک فرحون يشکرون الله ربهم بما قد اتاهم من فضله و هم بالليل و النهار له يسجدون و انی لاستغفرنک يا الهی ما ذکر فی دعائه من ذکر حرف الصاد(صوفيه) فان يومئذ کل الناس لدیّ علی حد سوآء الا من اتبع الحق من عندک و صدق اياتک و انی لا احبن ان اذکر دونک و لا اثنی علی سواک اذ ذکرک دونک لاينفعنی و ان ما ينفعنی ذکرک ايای و ذکری اياک سبحانک ان لا اله الا انت سبحانک انی کنت من الشاکرين

و انّ ما قد ذکر فی الثالث و العشرين فی ذکر الکتب بلی قد سمعت هذا باذنای و لکننی لاشهدنک بعد ما نزلت الفرقان کيف قد حکمت بما قد نزلت من قبل فلو کان الامر من عندک لاينسب اليک هذا و کيف و شئون ما يتعلق به لو ينظر الی سر الامر من عندک لا يخطر بقلبه مثل تلک الامثال و لاشهدنک ان تلک الکتب فيها مسايل التی قد اجبتها و لکن لما نزلت من عندک ما هو خير لها لذا قد امرت بما قد حکمت اذ رزق الافئدة يتجدد فی کل ظهور و ما تربي به انفس المؤمنين من بعد لن تربي بما يربون من قبل و لو لم يکن ذلک ما اذنت عند ظهور نبیّ من انبيائک من قبل بارتفاع ما نزلت من قبل هذا و انی لاستغفرنک من ان يرزق خلصائک بدون ما نزلت من عندک سبحانک انی کنا من المستغفرين

و ان ما قد ذکر فی الرابع و العشرین بمن یسکن فمن اقرب بک یا الهی منه الیه {۳۱۷} و انی وعزتک ما سکنت الا بک و ما تلذذت الا بقرب حبک و ما نظرت الا الی فضلک و ما خفت الا من عدلک و ما اعتمدت الا علی جودک و ما استعنت الا بقوتک و ما استجرت الا بعظمتک و ما استقویت الا بایات فردانیتک و ما استهدیت الا بکلمات صمدانیتک و ما اری دونک عندک الا کیوم ما خلقت من شئ فلتجذبن اللهم من اراد لقاک بجذبات قدسک و بهاک و نفحات مجدک و علاک اذ القلوب فی قبضتک و المقادیر فی یمین ارادتک تفعل ما تشاء کیف تشاء بما تشاء لما تشاء لا تسئل عما تفعل و کل عن کل شئ یسئلون سبحانک اللهم یا الهی لاشهدنک بانی قد اجبت من سئلک بما عندک اعز من کل شئ لعله یشکرک بما اهتدیته ذات اهتدی من قبل فلم یکن الا بهدایتک حیث قد مننت بعرفان مظاهر کلمتک و قد ذکر ما ینسب الناس الیّ من اذن شرب الدّخان و اختیها و انی وعزتک ما اذنت احدا و ان اذنت الاول لبعض ما اردت الا حفظ انفسهم فی سبیلک و ارتفاع نصرهم عندک و الا قد منعت کل اولیائک بما قد فصلت فی کتاب عدد کلشئ حین الظهور باذنک فلتهدین اللهم کل خلقک بما تعرفنهم انفسهم و مایؤل الیه امر مبدئهم و منتها هم اذ خلقوا من الطین و یرجعون الیه و هم لایعلمون لما خلقوا و انک ما خلقتهم الا بما عرفتهم نفسک و اشهدتم علی ما نزلت من ایاتک بما نزلت من قبل اذ بها فلیهتدی کل المهتدون و لیحتجب کل المحتجبون و لینجی کل المخلصون {۳۱۸} لاستغفرنک عما قد ذکرتک او اذکر و لتنزلن اللهم کل فضلک و رحمتک علی الحروف الاولی ثم من امن بک و بایاتک و اتبع الحق من عندک انک کنت بکلشئ علیما